

1884.

Pile - GHAYATIL MAKRAM FI TENGHEEDUL MAWLAH WAL
DAWADUL TAAZEEM SAYYEDUL ISLAM

Overlaid - Sayyed Kauf Ahmad.

Publishing - Mathan Ali.

~~Overlaid~~ - 1854.

Pile - 104.

Subjects - Geesat - Waladatul Aalam; Islam - Mawla;
Islam - Mungizah - Baiyud Farag.

هَسْبِيَ الْوَكِيلُ نَعْمَ الْمَوْلَى وَنَعْمَ النَّصِيرُ

حب احکم ہر ذیل مطیع کثیر المنافع السی سلطان المطایع

قوی شعر احتیاج و استحسان قیام با پیغام کرد ولادت شریف آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم شیخ مولانا مولو محمد طحطاح صاحب

بجو اباجوات ان از مولوی عبدالواحد فرخ آبادی مولوی محمد الدین

وعليه المرام في تحقيق المولد والقيام

نظم حسن التهامی

از مولوی سید رفیع احمد صاحب خد استغاثا ناسی دین

باتمام مقبول اوله احسان الملک کستان مرزا محمد مهدی خان سید و قبول تاج

کلا کو پیدائش کے وقت سے لے کر اس کے

بسم الله الرحمن الرحيم

خدمت میں علمای دین اور فقیان شرع رسید کہینہ عرض کی کہ کیا تم شیخ مولانا
 کے واجب بنی یا سنت ہی چاہتے ہو اور جو شخص کہ قیام نہ کرے وہ اس سے انکار کی قابل ہی
 اور واجب القتل ہی یا نہیں اور کوئی ساگہ او سن ہی ضرر دہوا کیہ و یا مغیرہ یا
 چمکہ اس سے ہی پادہ اور نماز اگر اس شخص کی بھی درست ہی یا نہیں جان سکتی ہو اور
 اگر پائی ہو **المصوب** قیام وقت ذکر مولانا شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کی نظر تعظیم بالفاق علمای حرمین شریفین علمای دیگر دیار شجہ اور ارضی
 جو شخص قیام نہ کرے وہ نہایت بی ادب اور بی تہنری اور اگر نظر استخفاف و تحقار
 کہہ انہوی یقیناً معمولی علمای کرام کو کہ مستحب ہی برا جاننا گوار نہ ہو سکتا تو وہ
 کافر ہوگا اگر تو نہ کرے گا تو واجب التعذیر و التاویب ہوگا اور ایسی شخص کی بھی نماز
 نہ پڑھتا چاہتی و اللہ اعلم بالصواب کہ یہ محمد مصطفیٰ کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 جواب انجمن اب از مولوی عبد الواحد فرج آبادی کی قیام یعنی کہی
 ہوگا اگر چہ ایک نوع تعظیم الی والی کی واسطی ثابت ہوئی ہی ہوگا کہ ہی ہونا چاہیے

ضلالة و بكل ضلالة في النار وما يفعلون من الجهل على راس كل حال في
شهر الريم الاول ليس بشئ ويقومون عند ذكر مولده صلى الله عليه وسلم
ويؤمنون ان روحه صلى الله عليه وسلم حي وحاضر فيهم باطل بل هذا
الاعتقاد يتراءى وقد سمع الامة الاربعة عن مثل هذا انتهى پس حجت ثابت
چون در حدیث بود که انکوک لامت جائزی او کسی تارک ترک کند و سکا و کون
مین بی جز کیستین قرآن پاک مین بای لا یخافون کوهه لایعبر و اور اخضر صلی الله
علیه وسلم بی او کی عین مین فرمایا ہی من لمساک لیست عند فساد اقصی غلله اجن
فائدة شکیلا البیاض کونی ادب بی تمیز کتب ادب و تمیز محب بر گواه ہی اور اسی
غل محدث کا حقیق حانی والا صنف سنت رسول الله ہی اور تارک اسی بی سند محمول اور
مردوم قیام ملی قیام عوام کا لانعام بلکہ بعضی علما ہی بکرام کا کاتب قیام ہی البیاض
بفر او بکا خری اسی شخص کی طرف گردانیمیز کلام ہی بلکہ سنت کرنی اور کفر کا اسی ہی
سنت سینه سنت الانام علی آله وصحبه الف الف سلام کی طرف کوف اور ہر اس
مین ہی اعادہ اند من فی الک اور البیاض شخص کو واجب التعزیر اور تادیب کینا اور
وسکی بھی تارک کانہ پڑنا پند بنا تادیب علی الفاشد ہی اور اوس مین اور شریعت کی
آیت ہی جکا اذن الله تعالی جلنا لکم اقسام انہن فیما اور مخالفت ہی مذہب
ہو ر اہل سنت و جماعت کی کفر ہم البسوا دہم یعنی البیاض قیام بی دلیل کا کیا اعتبار ہی
ہو ابادی الی الصواب و المرجع و المآب کہتہ محمد عبد الوادع عفا الله عنہ
و اب احباب دیگر کہو کہو حکم الدین فوجی قول حب اول کا محض نامینہ
و غیر محجم اور خلاف اہل سنت و جماعت کی ہی اور دال و بر علی علی و ضلالت
و سکی ہی ایسی ہی شخصوں کی مصداق یہ حدیث ہی ایضا فواللہ علم فضلہ
و اعزہ ابو جاب احباب مولدی عبد الوادع صاحب کا مدلل عبارات مجتہد و
رہنات صحیح ہی کس واسطی کہ اول مولدی کر نیکی کہہ اصل نہیں ہی کہ شیخ باج الدین
مروین علی السخی و البکندی المشہور الفاکہانی من تاجری الباکہانی ان کل مولد

[illegible]

شعبۂ مذمومۂ کلبا ہی اور علی ہذا القیاس شیخ محمد والف ثانی رحمۃ اللہ علیہ فی سہی حج مکتوب
دوست و رفقا دو سویم و مکتوب بیجا و حرام کی کلبا ہی نو کڑا ہونا و اسین دوسری بحث

صیحه اور سیه بی نظم محاسن مکر که شد ایجاد کن بدعت آن نیز او و از بیان
 فاسق و مبتدع و مجلس کلام جمع می آیند با صد احترام شد بنی خانه در آن ایجاد و
 چون امام بارگاه از اهل قسم خانه بدعت شد و بهر خانه خانه خانه گشت و دو خانه
 خانه چه هر خانه بخت خانه در خط و خاش و دام و دانه العرض در خانه نمودند و نگه
 بدعتی شد باعث بدعت دیگر و کبر و وضع محل چون آید میان از بی نظیم و خیرند نشان
 گویا وقت وضع محل است این در ضمن و نشان شده مولدین غرض از آن است بخت تمام
 از ادب و درست هم درین جمیع در زمانم محسن بود که کجا از آنکه شد مولود و مولد
 معیش آید ولادت و از تان در زمانم بجای لا ولادت نام آن این زمان و بیای امجدت
 غیر بدعت هیچ سخنان نیست است بنایا پس نشانه این الم یاضی فی السیارة الخائب و خیر و یونین

شعبان کی نمازوں کی نیت میں امام نووی سی نقل کیا ہے کہ کہا اوسنی مائل اندو و عنہما الی ان
قال علی الصلوۃ والسلام من اختلف فی اربع اھل امان الدین منہ فهو رد اور اسی ہی طرح
مکی فی فتح البین میں بیان نمازوں کو بدعت کہنا بھی اور ان کی احکامات کرنوالی کی حق میں ایمان
فی بدو عارفائی صہ جاری کہ مولد بجاہ و بار بجاہی حنیہ میں من و فلت ناموں کی پڑھنا قبول
ولی اندو محدث الدہلوی قدس سرہ کی یہ پیچ رسالہ قول اصل کی فرمائی ہیں واما کذاکات الہی
لغیر الی واما فی زملتا فیہا عدم مینا بین المؤمنین و غیرہا کمال غالب
کلاہم للمؤمنین و لہر کات و ذکرہم الصلوۃ و الیدعات الی عبدہا
الحین تو ان من المؤمنین و منہما مینا البصر فی الشی من البغیب و الذی یب
و منہما قصہ ہم قصہ کربلا و الوفات و غیر ذلک فی المواسم و منہما
فیہا و اللہ اعلم کو اور طرف ہی کہ اس رس مولد میں غلاف حقول و منقول وقت و ذکرہم
عمل کے باضر اور ناظر سمجھ لیں کہ گویا اس وقت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نام کسی شیعہ
بابر دنی میں جیسا مقام کو ناز و یک خیر کے بدعت کیا بلکہ کفر اور شرک ہی فی العبادۃ

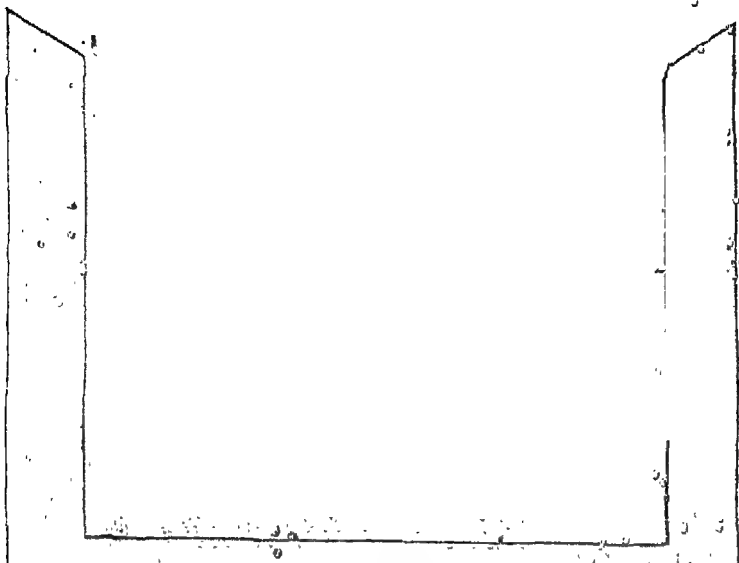
۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

چنانچه امام فخر الدین رازی تفسیر کبریا فی توفیق این عبادت عبادت من الفعل الذي
يؤتي به لغرض عظيم الغير يعني عبادت و فعل هي که جوهری تطبیق کر نکی غرض
سی که با وی اورولا نامی فی شرح عقایدین که با همی اکثر الکثیرات الشرائع
فی لا اله الا الله و هو رب العالمین و هو رب العالمین و هو رب العالمین
کما عبادکم و فعل سی بر جات با همی که وقت خاص وضع عمل الی شخص که
اوس بکد کنی موجوده سکنای سی که اسطی لن و انون فی قیام که در حقیقت عبادت
و عبادت سی الی هم که سی هیچ فکر که کس تقدیر محبت اوست اور اگر قیام بود که در
نظایر با ما و تصدیه بانه حضرت پیغمبر خدا صلی الله علیه و سلم کان من زبان پستانای کولی
که اینین با جاتای بری همی یک خام خیالی اور پی غلی او کی بی کیونیکه اصل صلواتی فی
نقل اول و علاوه اسکی صحاح کی حدیثون می بهیه حدیثین فی من الحسن رضی الله عنهما
شخصی که هم من رسول الله صلی الله علیه و سلم و کانوا اذا ساروا هم
یقولون لا یعلقون من کراهیه لذلک و عن معاویه رضی الله عنهما قال قال رسول
الله صلی الله علیه و سلم من سار الله یمثل له الوجل فاما فلیتقوا مقعدا
من النار و عن ابی امامه قال خرج من رسول الله صلی الله علیه و سلم مشککا
علی عصا فقمنا له فقال لا یقولون لا یقولون لا یقولون لا یقولون لا یقولون لا یقولون
جب مات بن ابی انصرفت صلی الله علیه و سلم قیام کو اسطی تطبیق کر کدوه جاتی تپی تو بعد
انقال شریف حضرت کی قیام بود که کو نکرا و کس دلیل سی شخب بر گیاهم لوگ که پیغمبر خدا
حزین شریفین کے نہیں ہیں جو فعل کو او کی مثل آیت اور حدیث کی قبول کر لین اور فطرت
ہرگز قابل اعتبار کی نہیں ہی فقط محیب الجواب محیب مصیب بکد این را و آیات الصحیح
انضعف البعاد کثیرین فمخبر الدین توفیقی

چنانچه امام فخر الدین رازی تفسیر کبریا فی توفیق این عبادت عبادت من الفعل الذي
يؤتي به لغرض عظيم الغير يعني عبادت و فعل هي که جوهری تطبیق کر نکی غرض
سی که با وی اورولا نامی فی شرح عقایدین که با همی اکثر الکثیرات الشرائع
فی لا اله الا الله و هو رب العالمین و هو رب العالمین و هو رب العالمین
کما عبادکم و فعل سی بر جات با همی که وقت خاص وضع عمل الی شخص که
اوس بکد کنی موجوده سکنای سی که اسطی لن و انون فی قیام که در حقیقت عبادت
و عبادت سی الی هم که سی هیچ فکر که کس تقدیر محبت اوست اور اگر قیام بود که در
نظایر با ما و تصدیه بانه حضرت پیغمبر خدا صلی الله علیه و سلم کان من زبان پستانای کولی
که اینین با جاتای بری همی یک خام خیالی اور پی غلی او کی بی کیونیکه اصل صلواتی فی
نقل اول و علاوه اسکی صحاح کی حدیثون می بهیه حدیثین فی من الحسن رضی الله عنهما
شخصی که هم من رسول الله صلی الله علیه و سلم و کانوا اذا ساروا هم
یقولون لا یعلقون من کراهیه لذلک و عن معاویه رضی الله عنهما قال قال رسول
الله صلی الله علیه و سلم من سار الله یمثل له الوجل فاما فلیتقوا مقعدا
من النار و عن ابی امامه قال خرج من رسول الله صلی الله علیه و سلم مشککا
علی عصا فقمنا له فقال لا یقولون لا یقولون لا یقولون لا یقولون لا یقولون لا یقولون
جب مات بن ابی انصرفت صلی الله علیه و سلم قیام کو اسطی تطبیق کر کدوه جاتی تپی تو بعد
انقال شریف حضرت کی قیام بود که کو نکرا و کس دلیل سی شخب بر گیاهم لوگ که پیغمبر خدا
حزین شریفین کے نہیں ہیں جو فعل کو او کی مثل آیت اور حدیث کی قبول کر لین اور فطرت
ہرگز قابل اعتبار کی نہیں ہی فقط محیب الجواب محیب مصیب بکد این را و آیات الصحیح
انضعف البعاد کثیرین فمخبر الدین توفیقی

چنانچه امام فخر الدین رازی تفسیر کبریا فی توفیق این عبادت عبادت من الفعل الذي
يؤتي به لغرض عظيم الغير يعني عبادت و فعل هي که جوهری تطبیق کر نکی غرض
سی که با وی اورولا نامی فی شرح عقایدین که با همی اکثر الکثیرات الشرائع
فی لا اله الا الله و هو رب العالمین و هو رب العالمین و هو رب العالمین
کما عبادکم و فعل سی بر جات با همی که وقت خاص وضع عمل الی شخص که
اوس بکد کنی موجوده سکنای سی که اسطی لن و انون فی قیام که در حقیقت عبادت
و عبادت سی الی هم که سی هیچ فکر که کس تقدیر محبت اوست اور اگر قیام بود که در
نظایر با ما و تصدیه بانه حضرت پیغمبر خدا صلی الله علیه و سلم کان من زبان پستانای کولی
که اینین با جاتای بری همی یک خام خیالی اور پی غلی او کی بی کیونیکه اصل صلواتی فی
نقل اول و علاوه اسکی صحاح کی حدیثون می بهیه حدیثین فی من الحسن رضی الله عنهما
شخصی که هم من رسول الله صلی الله علیه و سلم و کانوا اذا ساروا هم
یقولون لا یعلقون من کراهیه لذلک و عن معاویه رضی الله عنهما قال قال رسول
الله صلی الله علیه و سلم من سار الله یمثل له الوجل فاما فلیتقوا مقعدا
من النار و عن ابی امامه قال خرج من رسول الله صلی الله علیه و سلم مشککا
علی عصا فقمنا له فقال لا یقولون لا یقولون لا یقولون لا یقولون لا یقولون لا یقولون
جب مات بن ابی انصرفت صلی الله علیه و سلم قیام کو اسطی تطبیق کر کدوه جاتی تپی تو بعد
انقال شریف حضرت کی قیام بود که کو نکرا و کس دلیل سی شخب بر گیاهم لوگ که پیغمبر خدا
حزین شریفین کے نہیں ہیں جو فعل کو او کی مثل آیت اور حدیث کی قبول کر لین اور فطرت
ہرگز قابل اعتبار کی نہیں ہی فقط محیب الجواب محیب مصیب بکد این را و آیات الصحیح
انضعف البعاد کثیرین فمخبر الدین توفیقی





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي خلق السموات وخص الانسان من بينهم بأنواع الثبات والكرامات
وجعله ذا عقل وفهم وعلم وأشرف المخلوقات وأعزها رسلاً مبشرين و
منذرين بالكتب والمعجزات وأعطاه حسيه نبينا وسيدنا علياً سكران
وارتضاءً لجميع الخالات وأخرجناهم من الظلمات إلى النور بحال الكائنات و
أنقذناهم من الجهل والضلالة إلى الهداية ووقفنا بقليد المجتهدين الصائرين
وابتاع العلماء الراغبين بأنواع القربات وفضلنا بأشرف ميلاد النبي الذي
جوى شرفاً وفضلاً على سائر المكنات وجعل محبته وخصيته عرض جليل على
كل واحد من الكائنات والقيام من ألقاب تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم الذي هو
من الواجبات **هـ** يارب صل وسلم دائماً أبداً على نبيك خير الخلق طاهراً
أبعد الصغف بمائة الألف سيرون أجد رزقه المذلل لرايق النعم محبة الرسول الأجد
بيان من لا ينسى كبراس عيسى بن جناب إفايت أب حامى السنة الحجيبة قاصع البديعة

الذميمة بعدة المحققين زبدة علماء حقین استقاموا واما مولوی محمد مظہر کیم صاحب ہم ریگانہم
 فی استقامت اہل بیت مختصر باب سحاب قیام وقت ذکر ولادت شریف آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم سہ ماہیہ کہ طریقہ سہو کہ کلمات کرام و علمای ذوالاثر کرام کا یہی مخطوط یا تھا کہ
 بہ نظر سہو کہ مستحق جہاں اور بی علمی روایات مدللہ سی خالی تھا تا فہم ہر ایک عالم کا
 قاصر نہ ہو مولوی عبدالواحد فرخ آبادی کو مخیر الدین قزوینی اور سکاہر و لکھنؤ کے مضافین
 ردواجو ابی سی جہالت اور بی علمی اور ضلالت او کی ظاہر اور عیان تھی اور تحریرات سابقہ علماء
 حرمین شریفین و علمای مدنی و زمام پور وغیرہ کی تائید جواب محرمہ سحاب استاذ کانفی اور
 وانی نہیں لہذا جناب ممدوح بقیعت تحریر و رد و نہونجی جواب جالطاف باشد خوشی بان
 کرد و نون را نہ کہ یہی استاذ و علمی اور تدین کہتی تو جناب ممدوح جواب اور سکاہر و لکھنؤ
 شکر کہتی کہ یادون کو بجز سکوت و شبانی کی اور کہ یہ حاصل نہو تا کیونکہ تحقیق مسائل دینیہ جن جناب
 ممدوح بطولی کہتی ہیں اور عمرانی سچ سیرکت شرعیہ و مباحثہ علمای کرام کی قبر کی ہی
 مسائل دقیقہ و مشککہ میں بنکام مناظرہ علمای کبار و فضلاء دینی الاقدار کے حق بجانب علی
 اور مولوی روایات کتب معتبرہ و استقامت تصویب دیگر علمای نامدار اطراف و اقطار کی قرا و پایا
 مگر یہ کہ کچھ پر مطالبہ و جواب کی معینی نظر کی رنگ ہاشمی اور حرارت اسلامی جوشیں آئی
 کہ سکوت اور عدم تہذیب کا پتھر نہو تا کیونکہ باوجود بی علمی اور جہالت کی سخت زبان و دیوانی لہو
 سرزد ہوئی اور کلمات شنیعہ و طعنے اور بی ادبانی تحریر او کی معلومی اور تحقیر اور فضیل ملکہ
 تکفیر علمای کرام اور محدثین و اولیای عظام و متصوفین عالی مقام کی از سلف تا خلف اور
 اسارت و آداب بجناب حق تعالی کی اوس سی مفہوم و مبتادرتی لہذا ابو حنیفہ قول زبردستی
 و اگر ہم کہ نامیا و جامہ بنت ہد اگر خاموش نشینم گناہست بہ تحقیق لطیف و ابطال القباہات
 ہر گاہ گونہا غیبی رہا جواب کی خوبی کیجا ہی تا موجب ہدایت گرا و ان کی ہر دور نیکت اور
 احکامات مبتدعون کی کہ سب سینی عمل آؤ اور مومنین اضلال و تلبیس شیاطین سی محفوظ
 اور حصول عین اور حفاظت اور فریب میں نہ آجا وین لہذا نام اس سالہ کا غایت المرام ہے
 تحقیق اللہ و القیام تعالیٰ سیدنا محمد و آلہ کما اللہم حبیبنا و اہل بیتہ و المؤمنین و المؤمنات

در الحسین لایق و اصحاب و مولد مسلم علیه اب طلب شروع کرنا بود که در خواب بین انکار حضرت
 دو امر مهم مذکور می آید محافل تولد شریف او در وین شهر قیام وقت ذکر ولادت میلاد
 و صلی الله علیه و سلم آوری و دونون امر محل نزاع این پس تسخیر میسبب است و حجاب او
 استخوان دونون امر خطیر کی پس تمام بر طبق مختصر بیان می شود این اما ثبوت از اول
 پس جمهور محدثین مستندین و فضهای مجتهدین و کافه علمای متقدمین و متاخرین اهل کبار
 اولاد صاحبین و جمیع ائمه معین فی استخار و تحسین و محافل تولد شریف کار ضیاء
 می آید و این قضایف بن بدلیل و اضحی تخریر فرمایم اگر اودن سبب کافه ضیاء ذکر
 می آید حاشی تو ضبط افونکی اسما که حد و حساب افزون باشد و در حصر عقل سی بیرون
 می آید بلکه اگر اکتفا او بر اکثر کی نتایج دوی نویسی به رساله وقت طویل بود حاشی اسما سطح
 محققان می آید لایدر که کلام لایترک که کی تصریح اسما بعضی کی بدون نقل کلام متمسک
 به بعضی مکی و در نقل کلام برخی بر اکتفا کی جانی می که هر دو احاد ثقات سی مقتضای او
 مستند با نفع بوده می چه جا که اتفاق این اکار را که اورا جماع اس جم غفیر که ایک از خطیر
 هم پس اتباع و اسکا واجب اورا نگریزی حضرت شیخ الفقهاء و المحدثین تاج العلماء
 و العارفین شیخ شیوخ العالم قطب الاقطاب ابو الفتح الاظم سید محی الدین عبدالقادر
 جیلانی برقی اندر عنه و امام المحدثین ابو الفتح ابن جوزی محدث فقیه حنبلی و ابو الخطاب
 عمر بن وجهه کلبی و ابن خلکان محدث شافعی و علامه فسطاطی صاحب الموابسب اللدیه
 و شارح صحیح بخاری و شیخ الترمذی ابو الفتح ابن حجرزی و محمد بن علی دمشقی صاحب سل السیاح
 و الرشاد و حافظ ابو الخیر سخاوی و حافظ عماد الدین ابن کثیر و علامه ابن طاهر صاحب
 المنظم و امام نووی شافعی شارح صحیح مسلم و حافظ الوشاهه ابی سعید امام نووی صاحب
 کتاب الاعت علی انکار البدع و الاحادیث و شیخ ابوالحسن المعروف بابن الفضل ابوالبرک
 الحجازی و تصور البشار و ابن محمد النعمان و ابی الویس ترمذی و حافظ شمس الدین بن
 ناصر الدین دمشقی و جمال الدین عجمی و ابی الویس الحجازی و ابی الویس بن علی الشافعی امام
 بن بطلان و امام المصنف کمالی و امام غزالی و ابی الویس بن علی دمشقی و شیخ نصیر الدین ابی سعید عمر بن

الملایک و امام صدر الدین بن عمر شافعی و صاحب الطائفة محمد بن علی صاحب المولد الکبری و صاحب
 دمشق و جلال الدین سیوطی و شارح ابن ماجه و امام محقق ابو زریعہ عراقی حسین بن علی
 ابن حجر مکی و احمد بن محمد بن ابی الشهور الشافعی و امام برزنجی و شیخ عبد الرحمن بن محمد
 دہلوی و ابن خلدون ان بزرگواروں کی حال خبر علم ہر قسم حضرت ابو نعیم مہدی و محبوب بن
 اور ابن جوزی کا اظہار من الشمس و امین بن الاسدی ہیچہ سوچری کی آغاز میں مصنف
 او کی ہوئی ہیں کہ اب تک وہ موجود ہیں اور ابو الخطاب بن زحیہ کلبی فی کتاب التنبؤ
 فی شرح المولد السراج بالبرکات ہے سوچا ہجری میں تالیف فرمائی ہے اور ابن
 خلکان محدث فی حال و کتابہ میں طے رقم کیا ہے ابو الخطاب عمر بن زحیہ کلبی
 کان من اعیان العلماء و مشاہیر الفضلاء متفقاً علی الحدیث الثقیہ
 و ما یعلق بہ علمہ فایا النحوی اللغز و آیام العرب و اشعارہا شغل الجمل
 الحدیث فی اکثر بلاد الاندلس الاسلامیة و لقی فیہا علماء ہا و مشاہیرہا
 ثم رجع منها الی بلادہ و دخل مراراً و اجتمع فیضلاء ہا ثم رجع الی
 افریقیة و تھا الی اللہ بار المصریة ثم الی الشام و الشری و الغرب و العراق و دخل
 علی عراق العجم و اسکان و ما واکام و ما زندگان کل ذلک فی طلب الحدیث و
 الاجتماع بالمتتبع و الاخذ عنهم و هو فی تلك الحال یؤخذ عنه و یتفاد منه و
 قدم مدینة ادریس سنة اربع و ستمائة و هو متوجه الی الشام فمات فی
 الملایک معظم مظفر الدین بن زین الدین مولیٰ علی المولد الشافعی صلی اللہ علیہ
 وسلم عظیم الخصال بہ فعل کمنا با کتاب التنبؤ فی شرح مولد السراج
 المیز فخر علیہ یتفقہ و کما عمل هذا الکتاب قصہ الی الملایک لیس فیہ
 یعنی ابو الخطاب بن زحیہ کلبی تھا اعیان علماء اور شاہیر فضلاسی مازن معلوم حدیث نبوی
 و ما یعلق بہ ہمارے علم بخیر و لغت اور اشعار عرب کا ہا مشغول ہوا و اسطی طلب حدیث
 شہرین اسلامیہ اندلس میں اور ملاقات کی زبان سب علماء اور مشائخ ہی علی کے
 شہر بغداد و فراکش میں جا کر ان کی فضلاء میں ملا بعدہ افریقیہ اور بلاد مصر میں بہر

شام و شرق و غرب و عراق عرب و عراق عجم و خراسان و اورگروا و سکی اورمازندران میں یا
 ہزار ایک جگہ حدیث طلب کرتا تھا اور ائمہ و فضلاسی مکتبہ اور استفادہ و بیانیہ اور فاضل
 ہوا شہر پارٹل میں بیچ سالانہ چھ سو عالم چھری کی بحالت جانی طرف خراسان کی سر
 و کیا مظفر الدین بن شین الدین بادشاہ اول کو جو عین و برکری محافل مولد شریف
 کی پس نصیف کی کتاب التوبہ فی شرح مولد السراج المنیر واسطی بادشاہ سطر
 کی اور ہدایت خود پر یا اوس کتاب کو محفل مولد شریف میں اور بادشاہ ہوصوت
 ہزار وینا اس نصیف کی صلہ میں و سکون غایت فرمایا اور مولد ابو الفرج بن جوز
 رحمۃ اللہ علیہ میں ہی وَقَدْ بَطَّ الْكَلَامُ فِي تَرْغِيبِ مَوْلَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَلَا زَالَ أَهْلُ الْمَدِينِ الشَّرِيفِينَ وَالْمُصَدِّقِينَ وَالشَّامِ وَالْمَدِينِ وَالْمَدِينِ
 الْعَرَبِ مِنَ الشَّرِيقِ وَالْمَغْرِبِ يَحْتَفِلُونَ بِمَجْلِسِ مَوْلَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ وَيَقْرَأُونَ فِيهِ هَذَا الْقُرْآنَ الْأَوَّلَ وَيَكْتَسِبُونَ وَيَكْتَسِبُونَ بِأَشْيَاءِ
 الْفَاحِشَةِ وَيَتَرَفَّعُونَ بِأَنْوَاعِ الرِّيشَةِ وَيَطْلِفُونَ وَيَكْتَسِبُونَ وَيَأْتُونَ بِالشُّرُوفِ
 هَذِهِ الْأَيَّامِ وَيَبْدَأُونَ عَلَى الثَّلَاثِينَ مَا كَانَ عِنْدَهُمْ مِنَ الْمَضْرُوبِ الْآخِرِ
 وَيَكْتَسِبُونَ أَهْلًا مَالِيًّا عَلَى الشَّامِ وَالْفَتْحِ مَوْلَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَيَتَأَوَّنُونَ بِأَهْلِ أَجْرِهِ دَلِيلًا وَفَوْزًا عَطِيًّا وَمَا جِئْتَ عَنْ إِلَهِ اللَّهِ وَجِدْتَ فِي ذَلِكَ
 الْعَامِ كَرَّةً كَثِيرَةً مِنَ الْبَرَكَاتِ مَعَ السَّلَامَةِ وَالْعَافِيَةِ وَسِعَةِ الرِّزْقِ وَ
 الزَّيَادَةِ الْمَالِ وَالْأَوْلَادِ وَالْأَحْفَادِ وَدَوَامِ الْأَمْنِ وَالْأَمَانِ فِي الْأَيَّامِ
 وَالْمَصَارِ وَالسُّكُونِ وَالْفَرَارِ فِي الْبُعُوثِ وَالْمَدَارِ بِمَكَّةَ مَوْلَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسْمِ تَحْقِيقِ كَلَامِ سَجْدِ تَرْغِيبِ مَوْلَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَحْقِيقِ كَلَامِ
 كَلِمَةِ عَظِيمَةٍ أَوْ مَدِينَةٍ مَشْهُورَةٍ أَوْ مَدِينَةٍ مَشْهُورَةٍ أَوْ مَدِينَةٍ مَشْهُورَةٍ أَوْ مَدِينَةٍ مَشْهُورَةٍ
 بِهَيْئَةِ سَجْدِ تَحْقِيقِ كَلَامِ سَجْدِ تَرْغِيبِ مَوْلَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَحْقِيقِ كَلَامِ
 سَجْدِ تَحْقِيقِ كَلَامِ سَجْدِ تَرْغِيبِ مَوْلَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَحْقِيقِ كَلَامِ
 سَجْدِ تَحْقِيقِ كَلَامِ سَجْدِ تَرْغِيبِ مَوْلَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَحْقِيقِ كَلَامِ

حضرت ابو موسیٰ بن ابی بکرؓ اور فقہاء و محدثین جو انکی پاس ہوتا ہی سب خیرات کرتی ہیں اور بڑا
 احترام اور بڑی عزت اور سنی مولد شریف کی کرتی ہیں اور وہ ہر سو بھی نہیں سب اسکی
 اجر جزا و ثواب عظیم کو اور کچھ عجب نبوی ہی یہ بات کہ جس سال کو نبی مولد
 کہے تا جتنی نیکی اور برکت بہت پاتا ہی اور سلامتی اور عافیت اور کثرت روزی اور
 زیادتی مال اولاد و احفاد اور امن و امان پاتی ہی اور ان شہروں میں اور سکون
 و قرار ہوتا ہی اور ان گھروں میں مولد شریف کے برکت سی فی اللہ المبین
 شرح لا کر لعین للإمام النووی قال شیخنا الامام ابو شامہ رحمہ اللہ عن حسن
 ما اُتدع فی زماننا ما فعل قبل عام فی الیوم الموافق لیوم مولدہ صلی اللہ علیہ
 وسلم من الصدقات والمعروف واطهار النعمۃ والشکر فان ذلک ما یدعو
 من الاحسان الی الفقراء مشعر لحبۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعلیہ
 وجعلت فی قلب فاعل ذلک وشرک اللہ تعالیٰ علی ما من بہ من انبیاء رسولہ
 الذی ارسلہ رحمة للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم ان خطبہ کی وجہ فتح البین
 شرح یہاں حدیث امام نوویؒ کی لکھی کہ فرمایا ہی اسناد بخاری ابو شامہؒ کی کہ
 بہترین بدعتا میں سنہ ہمارے زمانہ میں یہ ہے کہ کی جاتی ہی ہر سال و سدن میں
 کہ روز ولادت حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی موافق ہوتا ہی خیرات اور معروفات اور
 انہار نعمت اور خوشی ایک لقمہ پود چائے یا نظر و خراجون پر دوسری یہ بات آگاہی
 دینی والی ہی محبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی اور اسکی تحکیم اور بزرگی سی حق و حق
 کہ نبی کی اور میں شکر گزاری ہی اللہ تعالیٰ کی کہ اس دن میں پیدا کیا ہی اتنی رحمت
 کہ وہ اسکی رحمت نام عالم کی بیشکل الامام الحنفی الاولی ابو ذر رحمۃ العزازی عن فضل
 المودع مستحب او فکروہ و هل ورد فیہ شیء او هل فعلہ من یستد
 بہ فاجاب بقولہ لولمۃ و اطعام الطعام لیس فی کل وقت فکف اذا
 انصرت الی ذلک الخ و یربطہ نور النبوة فی هذا الشهر الشریف و لا
 یفعل ذلک من الکف ولا یلزم من کونہ بدیعہ کونہ مکرم و لا یلزم

مع
 ابو ذر رحمۃ اللہ
 عن فضل
 المودع مستحب
 ابو ذر رحمۃ اللہ
 عن فضل
 المودع مستحب

بِمَدَنَةِ مُبْتَصِّبَةٍ بَلْ وَاجِبَةٌ إِذَا كُنْتَ نَضَمَ بِدَاكِ مُفْسِدَةً لِعِنِّي أَمَامَ مَحْتَمَلٍ
 أَبُو ذَرٍّ عَرَفَ سِي لُكُونِ سَيِّدٍ بِوَجْهِ خَلِّ بُولَدِ شَرِيفِ سَيِّدِ سَجْبِ هِيَ يَا كَرْدُ وَادِ رَا يَا
 اَعْلَابِ مَن وَارِدِ بُوَاهِ يَا كِسِي مَقْدَارِ بَنِي اسْكُو كِي لِي وَنَهْنُونِ سَيِّدِ جَوَابِ دِيَا كَر
 دِي كِمِهْ اَوْزِ كِهَانَا كِهَلَا نَاهِبِ وَفَتِ مَن سَجْبِ هِيَ مَن كِيُو كِي سَجْبِ نِهْوَكَ جِسْقِ مَن
 نَضَمِ مَوَكِي طَرَفِ اسْكِي خُوشِي وَاسْطِي ظَاهِرِ مَوَكِي نُو زَنْبُوتِ كِهْ اسْ دِيَا كَرِ مَن اَوْزِ
 نَهْنُونِ جَانَا تُونِ مَن كِرْسَلَفِ نِي اسْكُو كِي هِيَ اَوْ اسْكِي مَبْعِثِ مَوَكِي سَيِّدِ لَازِمِ نَهْنُونِ اَمَا
 هِيَ كِهْ كَرْدُوهْ بُوَا سَوَا سَاطِي كِهْ بَعْضِي مَبْعِثِ سَجْبِ بَلْ وَاجِبِ مَن جَبْتِ كِهْ كُوِي سَفْسَدِ
 اَسْمِنِ سَاطِي قَالِ لِحَافِظِ الْوَالِجِيْرِ السَّخَاوِي عَمَلِ الْمَوْلُودِ الشَّرِيفِ لَمْ يَنْقَلِ اَحَدٌ
 مِّنَ السَّلَفِ الصَّالِحِ فِي الْفُرُوقِ الثَّلَاثَةِ الْفَاضِلَةِ وَاتِّعَاذِ حَدَثِ بَعْدُ لَمْ يَزَلِ
 اَهْلُ الْاِسْلَامِ فِي سَائِرِ الْاَقْطَارِ وَالْمَدِينِ الْكِبَارِ يَتَخَلَّلُونَ فِي شَهْرِ مَوْلِدِهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَمَلِ الْوَلَائِمِ الْبِدَائِعِ الْمُسْتَهْلَةِ عَلَى الْأُمَمِ الْبَهِيْمَةِ الْخِيَةِ
 يَتَصَدَّقُونَ فِي ثِيَابِهِ بِأَنْوَاعِ الصَّدَقَاتِ وَيُظَهِّرُونَ الشُّرُوفَ وَيُزِيدُونَ
 فِي الْحَبَرَاتِ وَيَعْتَنُونَ بِقِرَاءَةِ مَوْلِدِهِ الْكَرِيمِ وَيُظَهِّرُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ بَرَكَاتِهِ
 فَضْلِ عَظِيمٍ كِهَا حَافِظِ الْوَالِجِيْرِ سَخَاوِي سَيِّدِ مَوْلَدِ شَرِيفِ كَوْنَقِلِ سَيِّدِ كِسِي سَلَفِ
 صَاحِبِ سَيِّدُونِ قَرْنِ فَا مَلِكِ مَن اَوْ رِعَاذِ مَوَاهِي بَعْدِ اَوْ سَيِّدِ اَهْلِ اِسْتِمَاعِ سَيِّدِ
 اِبْرَاهِيمِ اَوْ شَرْبُونِ نَهْلَانِ كِي هَبْشِي شَقُولِ رَسْتِي مَن نَاهِ مَوْلَدِ بَنِي صَالِي اَللَّهُ عَلَيْهِ سَلَامُ
 مَن سَاهِدِ عَمَلِ كَرَمِي وَنَهْشَامِي مَبْعِثِ كِي كِهْ شَمَلِ هِيَ اَوْ اِبْرَاهِيمِ رُخْشِ اَوْ رِلْبَنْدِ كِي اَوْ
 صَدَقِي دِي مَن اَوْ سَيِّدِي كِي رَا تُونِ مَن طَرَحِ طَرَحِ كِي صَدَقِي مَن وَظَاهِرِ كَرَمِي
 مَن خُوشِي اَوْ رِدَادِ وَدَشِشِ زِيَادِ كَرَمِي مَن اَوْ قِرَاءَةِ مَوْلَدِ شَرِيفِ مَن زِيَادِ وَهْ
 اِهْتِمَامِ كَرَمِي مَن اَوْ ظَاهِرِ مَوَكِي هِيَ اَوْ اِبْرَاهِيمِ مَوْلَدِ شَرِيفِ كِي كِهْ تُونِ سَيِّدِ زِيَادِ
 عَظِيمِ قَالِ لِحَافِظِ عِمَادِ الدِّينِ كَتَرِ كَانِ صَاحِبِ اَرْتِلِ لِعَمَلِ الْمَوْلَدِ الشَّرِيفِ
 فِي الرَّسْمِ الْاَوَّلِ وَخَتْمِ اِسْمِ الْاَوَّلِ هَا يَلَا وَقَدْ صَنَّفَ الرَّسْمُ اَبْرَاطِطَابِ
 مَن دَخِمَ كِي كِهْ اَسْمَاءُ الْكَبِيرِ فِي مَوْلَدِ الشَّرِيفِ الدِّينِ وَقَدْ اَتَى عَلَيْهِ

الْأَمَّةُ مِنْهُمْ الْحَافِظُ أَبُو شَامَةَ شَيْخُ التَّوْحِيدِ فِي كِتَابِ الْبَاعِثِ عَلَى
 أَكْبَارِ الْبِدْعِ وَالْحَوَائِثِ وَقَالَ وَمِثْلُ هَذَا الْحَسَنُ يُنَادِي عَلَيْكَ وَلِيُشْكِرَ فاعلم
 وَيُنْشِئُ عَلَيْكَ مَا فِيهِ تَعَادُلُ الدِّينِ كَيْسَرِي تَبَا بِدُشَاءِ اِرْتَلُ مَا كَرِهْتَ مَوْلُوهُ شَيْفِ
 كِي رِيحِ الْأَوَّلِ كِي هَيْسِي مِيْنِ بَرْسِي دِهْ مِوَمِ سِي كَرَنَاتِنَا اَوْ رَضَيْفِ كِيَا شَيْخِ فَبُورِ اَخْلَافِنِ
 وَجِيهِ نِي وَاسْطِي اَوْسِ بَادِشَاهِ كِي هَايَكِ كِتَابِ مَوْلُوهُ شَيْفِ كِي نَامِ اَوْ سَكَرِ كِهَاتِمِ
 نِي مَوْلُوهُ شَيْخِ الْبَيْتِ اَوْ رَعْرِيفِ اَوْ رُشَا اَوْ سَكِي كِي سِي اَمَامِوْنِ نِي اَوْ مِيْنِ سِي سِي اَوْ شَامِ
 اَسْتَاوَامِ نُووِي سِي كِتَابِ الْبَاعِثِ عَلَى اَكْبَارِ الْبِدْعِ وَالْحَوَائِثِ كِي مَوْلُوهُ مَا تَرْتَلُو
 عَمَادِ الدِّينِ نَدُكُورَتِي اَوْ بَدَانْدِ اسْ فَعْلِ كِي هِرَانِيْهِ نِيْكَ سِي سَمِيْنِ كِي جَانِيْهِ سِي اَوْ
 اَوْ سَكِي اَوْ رَعْرِيفِ كِيَا جَلَامِيْ فَاعِلِ اِسْبِيْ فَعْلِ كَا اَوْ رُشَا كِي جَانِيْهِ سِي اَوْ رَاوِيْكَ
 قَالَ ابْنُ الْجَوَازِيْ لَمْ يَكُنْ فِي ذِي الْقَلْبِ اَكْبَارُ حَاكِمِ الشَّيْطَانِ وَادْعَاةُ اَهْلِ الْاِيْمَانِ
 كَمَا اِنْ جَوَزِيْ نِيْ نِهْنِيْ سِي سَمِيْنِ سِي سَمِيْنِ مَوْلُوهُ شَيْفِ كِي مَكْرَهَاتِ مِيْنِ بَادِشَاهِ اَكْبَارِ اَوْ رُشَا
 مَوْسَمِيْنِ كِي سِي قَالَ اَلْعَلَامَةُ ابْنُ طَهْرِيْلٍ فِي الذَّرَائِبِ الْمُنْظَرَةِ وَقَدْ عَمِلَ الْحَبِيْبَانِ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَحًا بِمَوْلَا اَكْبَارِ مَنْ ذَكَرْتَ مَا عَمِلَهُ بِالْقَاهِرَةِ
 مِنْ اَوْلَادِهِ الْكِبَارِ الشَّيْخُ أَبُو الْحَسَنِ عَلِيُّ بْنُ اَبِي الْفَضْلِ قُدَّسَ سِرُّهُ وَشَيْخُهُ
 شَيْخُ الْاِسْلَامِ اَبُو عَبْدِ اللهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ اَبِي الْفَضْلِ وَوَعَمِلَ ذَلِكَ قَبْلَهُ جَمَالُ الدِّينِ اَبِي الْحَسَنِ
 وَمَنْ عَمِلَ ذَلِكَ عَلَى قَدَرِ وَسْعِهِ يُوسُفُ الْحَاجِ اَزْ مَبْصَرٍ وَقَدْ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى
 اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَخْرُجُ يُوْسُفُ الْمَدَاكُنِ عَلَى حَالِ ذَلِكَ قَالَ وَنَسِيتُ
 يُوْسُفُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ رَزَاقٍ الشَّامِيَّ اَلْكَصَلِيَّ اَلْمَبْصَرِيَّ اَلْمَوْلَا الْحَاجِ اَزْ مَبْصَرٍ
 مِمَّنْ لَمْ يَحِثْ بِعَمَلِ مَوْلَا النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ آيَةُ النَّبِيِّ صَلَّى
 اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَدَامِ عِنْدَ عِشْرَيْنِ سَنَةٍ وَكَانَ لِي اَخٌ فِي اَللَّهِ تَعَالَى يُقَالُ
 لَالِشَّيْخِ اَبُو بَكْرٍ الْحَاجِ اَزْ رَايْتُ كَا تَنِيْ وَابَا بَكْرٍ هَذَا اَيُّنْ يَدِي النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسِيْنِ فَاَمْسَكَ اَبُو بَكْرٍ حُجَّةَ نَفْسِهِ وَفَرَّقَهَا بَيْنَ صَفِيْنِ فَقَدْ كَرِهَ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَامًا لَا اَقِيْمُهُ فَهَاتِيْ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَلْحَبِيْبَانِ

لہ لولہ لکھتے ہونے کے لئے کہ وہ فی النار ودا راہی وقال لا غیر سنا کہ وہ کان سید و قصب
 فقلت لا ی شیخ یارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال حتی لا یطہل التولد
 ولا التسن قال فی سب فعملتہ صد عشرین عام علی کان فانی وسمعت
 یوسف المذکور بقولہ سمعت ابا بکر الحجازی یقول سمعت منصورہ
 یقول رایت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الہام یقول لی قل لا یطہل
 یعنی التولد ما علیک مما اکل و من کما اکل قال و سمعت منصورہ
 یقول سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الہام یقول لی قل لا یطہل
 فی التولد فذکرتم کہ ما یقول الکفہاء فی عمل التولد فی التولد فقال النبی صلی
 اللہ علیہ وسلم من فوجہ یا فوجہ کہا علاہ طغرل بن سبج کتاب در نظم کی
 تحقیق کیا مجاہد بنی صلی اللہ علیہ وسلم فی واسطی خوشی قیلا و شریف کی دینی کجانی
 شہر قاہرہ میں بڑی محفل کہانی کی کہی شیخ ابو الحسن شہور بان الفضل قدس سرہ
 استاد الاسناد شہری عبد اللہ محمد بن نغان فی اور اس سے پہلی کی محفل کہانی کے
 حال الدین محمی بہدانی فی اور اوہدین بن سبج جنہوں نے کی یہ محفل انبی
 کی موافق یوسف حجازی مصر میں اور خواجہ میں دیکھا آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کو اس حال میں کہ تھریس والائی تھی آپ یوسف مذکور کو اور اس کے
 بہت ہی بہن علامہ مذکور کہ سنابن فی یوسف حجاز بن علی بن زاق شامی الاصل
 مصری المولد کو مصر میں اس کی کہ میں جہان کرنا تھا وہ مولد بنی صلی اللہ علیہ
 وسلم کا کہ بہتا تھا وہ دیکھا میں فی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی خواب
 میں کہ کو عرصہ میں میں کا ہوا اور تھامیر اور دینی شیخ ابو بکر حجاز بن دیکھا میں
 کہ میں اور میر ہانی ابو بکر سم دونوں ساسنی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش میں ہر
 کیا اوسنی الکی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی ایسا کلام کہ دیکھا میں اس کو بہر فرمایا
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم فی اس کی جواب میں اگر نہ ہوتا یہاں سے ہوتی ہوتی ہوتی
 الکی میں اور سبھی جانب متوجہ ہو کر شاہ کی کہ کہ جو مارو کا اور اوہل پاتہ میں لکھی

پہل کی تھی مبنی عرض کیا کہ کیا تقصیر میری فرمایا کہ تائید حق تو مولد شریف اور
 مستحق کا بطلان کہا یوسف نے کب سے مبنی میں برس سے اب تک محفل مولد شریف
 کی کرنا ہوتا اور روایت کی جملہ سند گورنی یوسف مسطور سی اور یوسف نے ابو بکر
 حجازی اور ابو بکر حجازی منصور شامی کہ وہ کہتا تھا کہ میں شرف ہو اور واپس نہایت
 مبنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا جیسی کہ کہدی تو یوسف حجازی کہ بطلان مگر مبنی
 مولد شریف کے مکتوب مبنی ہی شہی اور کوئی کہائی یا کہائی اور کہا علامہ شہین سی
 شیخ بن محمد نعمانی کہ اوس مبنی کہ شیخ ابو موسیٰ ترہونی نے کہ میں تی خواب میں کہائی
 اب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پس کر کیا میں نے اکی اختصرت کی قول فقہا میں شیخ
 ولاحم مولد کی یہ فرمایا مبنی صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس کی خواب میں جو خوشی مگر کجا مگر
 ساتھ خوشی کرنی ہم اوس کی ساتھ وقال الامام الحافظ ابو الحسین الخیر فی شیخ الفکر
 فی کتابہ عرف التعریف بالمولد الشریف من خواصہ آتہ امان فی ذلک العام
 ولشرف عجلہ بنیل البخیۃ وانما قد ای اوطب بعد موت فی النعم فضل
 ما جالت فقال فی النار الا انہ یخفف عنی کل لیلۃ اثین وان ذلک یعتاقی
 ثوابہ عند ما بشر فی تولدہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم وبارضاء عہا کہ
 فاذا کان ابو طیب النکاح الذی نزل القرآن بدہ جہی فی النار فخرہ
 لیلۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم فما حال المسلم الموجد من ائمة محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم لیس مولدہ وینزل مالہ ولعمری اما یكون حراۃ من
 اللہ الکریم ان یدخلہ بفضلہ جنات النعم کہ الامام حافظ ابو الحسین جری
 کہ اوسا و فارہون کی تھی کتاب عرف النعم بالمولد الشریف میں کہ خواص مولد شریف
 سی ہی مبنی اوس سال میں اور خوشی اور بڑوہ جلد ہو تاجی واسطی برآمد حاجات اور
 مطلب کی اوگیا لوگوں نے ابو طیب کو خواب میں پس پوچھا کہ تیرا کیا حال ہے کہا
 ابو طیب نے دوزخ کی آگ میں جلتا ہوں مگر ہر شب دو شمشیر میں تخفیف عذاب کی میری
 موتی ہی اور شک تخفیف عذاب سبب زاد مگر کی میری توبہ کی تین نزدیک خوشی

دینی اوسکی ساتھ بندہ محمد بن احمد علیہ وسلم کے اور دودہ پلائی اوسکی کی ہی سہی
 کہ ابواب ہی کا فراموشی مذمت قرآن شریف میں ہے کہ توریہ صحت اوصاف ہی
 مولد شریف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تحقیر و تذلیل کو خواہ حال مسلم و موحدا
 مجبور کا کہ خوشی کرنا ہی سبب مولد شریف کی اور مال بنا خرچ کرنا ہی قسم ہی اللہ کی
 اوسکی زبان میں و مکتوبات نعیم میں داخل کرنا و ذکر کرنا کفر و کفر شمش الدین
 محمد بن ناصر الدین الدمشقی رحمہ اللہ اذ کان ھذا کافرا ھذا کھنہ و تبت
 یبذرو فی الحجیم محکماً ربوبی انھ فی یوم الحساب دالما یخفف عبثہ
 للشرور اجمدا فما الظن بالعبدا الذی کافرا یا حمد سرور
 و مات موحدا اور مثل ابن جزری کی فکر کیا ہی ماقط شمس الدین محمد ناصر الدین
 دمشقی کی کتاب مورد الصوابی فی مولد الہادی میں اور بعد اوسکی یہ اشعار لکھی اصل
 میں ہوں و گمانہ ہی جبکہ یہ کافرا کہ سورہ تبت میں مذمت اوسکی ہی ہو و شمس
 کی دن اوسکو تحقیر ہوتی ہی سبب خوشی مولد احمد صلی اللہ علیہ وسلم کی پس کیا گمان
 ہی ساتھ اوس بندہ مسلم کی کہ تمام عمر اوسکی فرحت اور سرور مولد احمد میں گزری ہو
 باذکر موصوفہ ہر ماہ قال الشیخ الامام العلامة الشہید ابن بطاح فی فتاوی خطبہ اخیر
 اتفق المنفق تلك الليلة وجمع جمعا اطهرهم ما یجوز وامنهم ما یجوز
 وادفع للسمع المشوق للاخيرة مکتوبا کل ذل من ذل المولود صلی اللہ علیہ وسلم
 و سلم جہیزہ حجاز و بناب قاعلہ اذا احسن القصد ولا یخصخ الالفق
 دون الاغنیاء الا ان یقصد مواساة الاوجه و الفقراء الذلوا یا کہا
 شیخ علامہ شہور ابن بطاح فی ح فتوی خطبی انہی کی حیثیت ترجیح کیا خیر مگر بنو الی
 شب میلاد میں اور جمع کیا ایک جماعت کو کہ کہا نا کہلانا و نکو و کہ نا جو جائزی
 اور سنایا و نکو و کہ جائزی سننا اوسکا اور دیا سنی والی شوق و عزت کو کہا
 واسطی سرور ولادت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی پس یہ سبب جائزی اور ثواب
 الیکا اوسکی فاعل کو کہ قصہ نیک کیا ہو گا اور بہ دعوت و علم و شہادت

نہیں ہی ساتھ محتاجین کی بلکہ اس وقت سے اور انصاف پر ہیں مگر یہ کہ قصد کر ہی بخوار
 محتاج شاعر فقیروں کی زیادہ ثواب رکھتا ہی قال انصار علی بن شمس الدین
 الانصاری فی کلمۃ ابی ہشام الدین وسعیر احرار المسلمین ذکر فی فضل خطا
 وحدثنا فی معناه العباس بن عبد المطلب قال کنت مواجلا فی حب مصاحبا
 له فلما مات وخطب احبنا لله تعالیٰ عنہ فاحبر فخرت علیہ فی حق امره فانک لله
 حوکران ہر ہی آیہ فی المنام قال فرایت نارا انتھب فالتھ من حالہ ففتال
 حرت الی النار فی العذاب فلا یخفف عنی العذاب الا لیلۃ اثنتین من کل
 الیام ولا یام فانتہ یوفع العذاب عنی قلت وکیف ذلک فقال لک فی کلمۃ اللیلۃ
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم فیما یتلوی ایتہ فبشرانی بولا دتہ ففرحت لمولایہ و
 فرحت فانا بی اللہ تعالیٰ بان رفوع عنی العذاب فی کل لیلۃ اثنتین لک کہا میں نے
 بن شمس الدین انصاری فی بیج کتاب اپنی سبب ہشام الدین وسعیر احرار المسلمین کے ذکر کیا گیا
 ہی بیج اصل الخطاب اور روایت کی ہی عباس بن عبد المطلب کی تملین نہائی الی لبس کا
 اور یار اوس کا پس جب ہو اوہ و حال یہ ہی کہ خبر دی اللہ تعالیٰ فی اوس ہی جو کچھ کی خبر
 دی نہیں ممکن ہوا میں اپور اوسکی اور بیچ میں فلاں ہی تین اسکے کام فی پس غل کیا
 میں فی اس ہی یہ کہ دیکھا دی اسد میری میں اسکو خواب میں کہا عباس نے پس دیکھا میں
 ایک آل کو کہ جلتی ہی تیں پونچھان میں فی اوس ہی اسکا حال نہیں کہا اوسنی اظہر ہوا
 میں ووزخ میں بیچ عذاب کی پس میں تخفیف کیا جاتا ہی حذائب مگر روز و شبہ میں
 سب دنوں اور راتوں سی اوٹھایا جاتا ہی عذاب مجھ سی کہتا یہ کہ کو کر ہی پس کہا پید ہوئی
 بیچ اوس ات کی غیر صلی اللہ علیہ وسلم اس کی ایک لونڈی میں بشارت دی مجھو ساتھ
 پیدا اٹھ غیر صلی اللہ علیہ وسلم کی پس غلش ہوا میں اوسکی پیدا ہوئی سی اور لڑا و کیا میں
 اوس لونڈی کو خوشی سی پس ثواب دیا مجھو انتہ تعالیٰ فی اس طور کہ اوٹھایا جاتا ہی مجھ
 ہی عذاب ہر رات و شبہ کی پس سب ہی قال الشیخ الامام حلال الدین بن عبد اللہ
 بن عبد اللہ المعروف بالخالص الکافی مولد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

مَجْلُومٌ قَدْ بَلَغَ يَوْمَ الْوَلَادَةِ وَشَرَفٌ عَظِيمٌ وَإِنْ وَجَّهَهُ بَعْدَهُ سَبَبُ
الْحَاجَةِ مَنْ أَسْبَعَهُ وَتَقَلُّبُ جِلْبَاسِهِمْ مِمَّنْ أَعَدَّ الْفَنُّ وَوَلَدَتْهُ صَلَواتُ اللَّهِ عَلَيْهِ
وَسُيِّلَ وَلَمَّتْ بَرَكَاتُهُ عَلَى مَنْ أَهْتَدَى بِهِ قِتَابُهُ هَذَا الَّذِي رُفِعَ فِيهِ أَجْعَدُ مِنْ صِدْقِ
الْيَوْمِ أَجْعَدُ لَا تَعْرِفُ فِيهِ حَقَّهُمْ هَذَا أَوْ دَعْنَهُ صَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمَ فِي الْمُنَاسِبِ
أُظْهِرَ الشَّرُّ وَهَاقَ الْمَيْسُورُ وَاجَابَةُ مَنْ دَعَا رَبَّ الْوَالِدَةِ بِسَلَامٍ

ہاشم علیہ السلام علی بن عبد الرحمن بن عبد الملک المشہور بہ شخص نامی کہ خواجہ احمد
 شریعت کی بزرگ اور کریم ہی پاک ہی روز ولادت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 اور ہی ایجاد ہو چکا بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سب بچاؤ کا اوّل شخص ہے
 کہ اتباع کرے اور چکا اور کمی گناہوں کی اس شخص سے کہ نہ بیا کب اسنی اسنی اسنی
 چھوٹی ولادت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور تمام پوٹنگی برکتیں اسدن کی اس
 شخص سے کہ ہندی ہو کلاسانہ اسدن کی اس ہی کہ مشاہیر ہی یہیہ دن جسہ کی اس
 کی اس بات میں کہ بہر گاہی نہیں جاتی و فرخ کی آگ اسے طرح وارہو آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے پس مناسبی اطہار سرور اور خرچ کرنا جس قدر کہ سہو اور اجابت
 کرنا اس شخص کا کہ بلائی او سکولیم کہ نو الا و طلی حاضر ہوئی قال العلامة ظہیر الدین
 جعفری بدعت حسنة اذا قصد فاعلها جمع الصالحين والصلوة على النبي
 صلي الله عليه وسلم واطعام الطعام الفقراء والمساكين وهذا القديس
 عليه هذا الشئ في كل وقت واما جمع الدعايم وتحمل السماع والرض
 ومثل ذلك فلا يدب بل يقارب ان يدكم كما علامہ ظہیر الدین بن جعفری کہ کہ

شریف بدعت حسنہ ہے اگر قصہ دوسری کا جمع کرنا ہو یا نہیں کا اور درود بھیجا اور
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اور کتنا کہلا نا فخر اور فکین کا اور اس قدر ثواب لیکنا ساتھ ہی
شرط کی ہر وقت میں بلکہ جمع کرنا فاقون کا اور رک اور ناچ کرنا اور مانند کسی پس
ملکہ ربی کہ راہوں کا قال اللہ تعالیٰ لیس ہذا من السنن ولكن اذا
انفق فی هذا اليوم واطهر الشرف فوحید خول النبي محمد ﷺ وسلم

فی الوجود و اخذ السماع الخالی من المدح ان والشهر من الفضائل بالثناء
 ما یستحق الی الاخرة من عند فی الدنیا فهذا الاجتماع حسن یشاء فاصدا
 ذلک و فاعله صاحب الایمان سوال الناس فانی ابدا یقیم بذلک فقط دون
 ضرورة و حاجت سوال فکروه و اجتماع الصلحاء فقط لیا کما ذکر الی الطحاوی
 و یدکرون الله تعالی و یصلون علی رسول الله صلی الله علیه و سلم و یدعون
 الیکم و المصنف کما شیخ فضیل الدین فی کفخل مولود من سبعین و سبعین
 لیکن جو بقت صحیح لیا جای اس ن من اور ظاهر کی جای خوشی سبب لادب بنی صلی
 الله علیه و سلم کی اور اختیار کیا جای سماع خالی امرودن اور شهوت سی کما شیخ فی
 سی اور اختیار کی جای ایسا شجر پینا که شوق آخرت کا دلائل اور بر غمتی دنیا کی تسخیر
 اجتماع نیک ہی که ثواب دیا جای کا ضد کرنی والا اور فاعل اسکا اور اس کی مگر یہ کہ نہ
 کرنا آدمیون کا جو چیز کہ ایسی مانتہ میں ہی صدقہ سی بنا براس اجتماع کی فقط بغیر
 ضرورت کی اور حاجت کی سوال فکروه و اور جمع ہونا صیرت نیک لوگوں کا واسطی کمالی
 کی اور ذکر کرنا خدا تعالی کا اور درود بھیجا اور رسول صلی الله علیه و سلم کی دو خدا کرنا عبادت
 اور ثواب کو قابل اقام الحافظ ابو محمد عبد الرحمن بن اسمعیل المعروف یابی
 شامة فی کتابه الباعث علی النکار البیوع و الحوادث فالبدعة الحسنة
 مستحق علی جوار فاعلمها و لا یستجاب لها و رجاء الثواب لمن حبس ثبته
 فیها و هی کل مبتدع موافق لقواعد الشریعة غیر مخالف لشیء ولا یلزم من
 فعله محذور شرعی و ذلك نحو بناء المنابر و المدارس و طائات السبیل
 و غیر ذلك من اواع النیر التي لو تعهد فی الصدق الاول فانه موافق لمطابق
 به الشریعة من احطائه المعروف و للمعاضدة علی البر و التقوی و من
 احسن البیوع فی زماننا هذا من هذا القبیل ما كان یفعل فبدینه ارتل کل
 عام فی الیوم الموافق لیوم مولد النبی صلی الله علیه و سلم من الصدقات
 و المعروف و اظهر الرزینة و الشرف فان ذلك مع ما فی من الاحسان

اِلَى الْفُقَرَاءِ لِشَيْعْرِ مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَعْظِيمِهِ وَجَلَالِهِ فِي
 قَلْبِ قَاصِدِهِ وَشُكْرِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى مَا مَنَّ بِهِ مِنَ الْإِيمَانِ الَّذِي بِهِ
 رَحْمَةُ الْعَالَمِينَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ أَوَّلُ مَنْ كَلَّمَهُ بِالْمَوْصِلِ
 الشَّيْخُ عُمَرُ بْنُ الْمَكَلَاءِ أَحَدُ الصَّاحِبِينَ الْمَشْهُورِينَ بِإِقْتِدَائِهِ فِي ذَلِكَ
 صَاحِبُ الْإِسْلَامِ وَغَيْرُهُمْ كَمَا مَاقَطُ الْبُشَا مَرَّةً وَتَدَامَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 سَمِيَّ بِالْبَاعِثِ عَلَى الْخَارِجِ الْبَدْعِ وَاحْوَثَ مِنْ كَيْدِ بَدْعِ حَسَنَةِ عَالِيهِ أَوْ حَسَنَةِ
 بِرِ الْطَائِفَةِ سَيِّدِ أَوَّلِ بَدْعِ حَسَنَةِ وَدَامَ نَوْبِي كَمَا مَوَافِقُ قَوَاعِدِ شَرِيعَةٍ كِي هُوَ أَوْ خِلَافُ
 نَبِيِّ كِسْفِي خَيْرِي كَمَا أَوْلَازِمُ نَهْ أَيْ هُوَ كِي كَرْنِ مِنْ كَوْنِي مَجْمُوعِ شَرْعِي مُتَذَكَّرِي نَبِيٍّ
 لَوْ بِدَرْ سَوَاجِدِ أَوْ سَرَامِي كِي أَوْ سَوَالِ ذِكْرِي أَقْسَامِ سَكِينِي سَيِّ كِي نَهْ زَمَانِهِ صَحَابَةٍ مِنْ
 أَسْوَأِ سَلَفِي كِي هُوَ مَوَافِقُ هِيَ أَصُولُ شَرِيعَتِ كِي أَوْ خَيْرَتِ مِنْ بَدْعَاتِ سَيِّ كِي جَوْزَانِي
 هَمَارِ شِيْخِي مِنْ قَبْلِ خُرَابِ سَيِّ وَهْ بَدْعَتِ هِيَ كِي كِيَا جَاتَا هِيَ شَيْخِ شَهْرَانِي كِي
 نَهْ سَالِ بِرُوزِ وَلا دَتِ أَخْضَرَتِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَقَاتِ وَكَامِ أَجِي هُوَ
 أَطْبَاقِ بَرِيَّتِ أَوْ خُوشِي هُوَ رَاسِ فَعْلِي مِنْ قَطْعِ نَظَرِ نَفْعِ هُوَ نَظَرِي فُقَرَا كِي إِشْخَارِي مَجْتِ
 نَبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِي وَتَعْظِيمِ أَوْ جَلَالِ أَوْ كِي كَا فَعْلِي كِي وَكَلِمِ أَوْ رَسْمِ
 شُكْرِ كَرَامِي هِيَ حَقِ تَعَالَى كِي كِي سِيدِ كِيَا أَوْ سَنِيْ إِبْنِي رَسُولِ كِي وَرَحْمَةِ الْعَالَمِينَ لَوْ بِدَرْ
 شَخْصِ كِي كِيَا أَوْ سَنِيْ اسْ مَحْفَلِ كِي شَهْرِ مَوْصِلِ مِنْ شَيْخِ عُمَرِ بْنِ مَلَا هِيَ كِي مَجْمَعِ صَاحِبِ
 نَشْهُورِ كِي هِيَ أَوْ رَاسِ فَعْلِي مِنْ أَقْدَارِ كِي أَوْ سَكِي صَاحِبِ أَرْثَلِ وَغَيْرِهِمْ نِي قَالَ كِي شَيْخِ
 إِلَهِي كَامِ الْعِلْمِ صَدِّ الدِّينِ بْنِ عَمْرِو الشَّافِعِيِّ هَذِهِ الْبِدْعَةُ لَا بَأْسَ بِهَا وَهِيَ كِي
 الْبِدْعَةُ إِذَا رَأَيْتَ الشُّنَّةَ وَأَقَا إِذَا رَأَيْتَ رَأَيْتَهَا وَلَا يَكْرَهُ وَتَدَامَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بِحَسَبِ قَصْدِهِ فِي أَظْهَارِ الشُّرُورِ وَالْفُجُورِ مَبْذُولِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 كِي شَيْخِ أَمَامِ عِلْمِهِ صَدِّ الدِّينِ بْنِ عَمْرِو الشَّافِعِيِّ نِي كِي مَحْفَلِ كِي زَاوِيَةِ شَرِيفِ كِي بَدْعَتِ هِيَ كِي
 كِي مَضَائِقِهِ نَبِيٍّ كِي نَا أَوْ سَكَا أَوْ مَكْرُوهِ نَبِيٍّ بُوْنِي بَدْعَتِ جَهَنَّمَ كِي كِي نَا حَسَنَتِ نَبِيٍّ

سچائی اور سچائی کے لئے جو کچھ کہنا پڑا اور اگر راحت کریں گے تو اس کو پسند کریں گے
 کہیں ہی اور ثواب دیا جائے گا آدمی سبب ہند کر کے اس کے لئے دعا کرے
 کہ جسے خوشی کے لئے جو میلاد شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی قال لعل
 ابن حجر اصل عمل المولد بدعة ولكنهم اجمعوا على ان ذلك قد اشتهت على الحاسن و
 ضد ما بنى في عمليه الحاسن وحببت ضد ما كان بدعة حسنة ومن
 فلا وقال قد ظهر بقرينة على اصل ثابت وهو ما ثبت في الصحيحين ومن ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قد تم المدينة فوجد اليهود يصومون يوم عاشوراء
 فسالهم فقالوا هذا يوم اغرق الله فيه فرعون ونجا موسى فمن نسيه فليصومه
 شكرا لله تعالى فقال انا احبكم موسى فليصومه وامر بصيامه فبقيت منه فاعل ذلك
 شكرا لله تعالى على ما من به في يوم معين من ابداء نعمة او دفع نقمة ولما اذاع
 في نظره ذلك اليوم مع كل سنة والشكر لله تعالى يحصل باوانواع العبادات والسنن
 والصدقة والملاوة واي نعمة اعظم من النعمة بدو هذه التي الكريمة
 المرحمة في ذلك اليوم وعلى قسطنطين ان يتحري الفهم بعينه حتى يطاق فضيلة
 موسى عليه السلام في يوم عاشوراء وهو ان ذلك كمال اهل المولد في
 اي يوم من الشهر بل توسع ففعلوا الى يوم من السنة كما ما خط ابن حجر
 كذا في اصل محل مولود بر عشتی یعنی زیارت صحابه میں تھی مگر یہ کہ محفل مثل ہی اور یہ
 امور نیک اور بد کی پس جس محفل میں اور نیک ہوں اور اور بد نہ ہو پس یہ بد
 نیک ہی نہ نہیں نیک او کہا این حجر فی ظاہر مولیٰ او پر تعین روز محفل میلاد شریف کی
 ایک دلیل شرعی یہ ہے کہ صحیح بخاری و مسلمین حدیث صحیح منقول ہی کہ رسول صلی
 علیہ وسلم شریف لای مدینہ میں اور یا یہود کو روزہ رکھنی والا روز عاشوراء کو اور
 استغفار کی یہاں ہوا ذون فی بروز عاشوراء اللہ تعالیٰ فی غرق کیا تھا فرعون کو اور بخا
 دی تھی حضرت موسیٰ کو پس ہم واسطی شکر اللہ تعالیٰ کی یہ روزہ عاشوراء کہتی ہیں
 پس فرمایا آپ نے میں حق ہوں ساتھ حضرت موسیٰ کی تم لوگوں سے پس خود آپ نے

روزہ عاشورا رکھا اور لوگوں کو حکم کیا کہ روزہ رکھیں پس اس ہی سہما گیا کہ فضل مومن
 اور ای شکر حق تعالیٰ کی کہ اس دن میں اللہ تعالیٰ نے نعمت عظیم یعنی رسول کریم کو
 پیدا کیا پر سال اس دن میں محفل کی جاتی ہے اور شکر اللہ تعالیٰ کا حاصل ہوتا ہے اور
 عبادات اور سجدہ اور قیام کرنی اور ادائی صدقہ و تلاوت سی اور کون بزرگ تر
 ہی اس نعمت سی یعنی پیدائش اس نبی الرحمتہ سی اس دن میں پس اس واسطی کہ
 کہہ روزہ کلاوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محفل کی جاوی تاکہ محفل ہو
 موسیٰ علیہ السلام عاشوری کی دن میں اور جو شخص لحاظ مطابقت عاشور کی ہر
 رکعت تمام ماہ ربیع الاول بلکہ تمام سال حب جاتہ ہی محفل کرنا ہی قال محمد بن محمد
 الدمشقی صاحب سبل الہدی والرشاد قال شیخنا فی فتاواہ عندی اصل عمل مولد
 المدنی ہو احکم الناس وقراءة ما تيسر من القرآن ورواية الاخبار الواردة في
 سيد امر النبي صلى الله عليه وسلم وما وقع في مولده من اتم بدلتهم سدا ما اطلعوا
 منه ويحفظون من غير زيادة عن ذلك من الدعاء الحسنه التي يتاب عليها
 فاعلموا لما فيه من عظم قدر النبي صلى الله عليه وسلم واظهار الفرح والابتهاج
 في مولده الشريف وقال وقد طهرت لي شجر حجب علي اصل خير الذي ذكره الحافظ
 وهو ما رواه البيهقي عن النبي صلى الله عليه وسلم عن نفسه بعد
 الفسوة مع انه ورد ان جلا عبد المطلب عن عنده في سابع ولادته والحقيقة
 لا تعداد مرة فانه فاضل على ان هذا فعله صلى الله عليه وسلم اظهار اللبس
 على ايجاد الله تعالى اياه حمة للعالمين ولشراي لآلئته صلى الله عليه وسلم
 لما كان صلى الله عليه وسلم لذلک غیبت لنا اظهار الشکر مولد بالاجماع ولا خلاف
 وغير ذلک من وجہ القرائات والکتوبات بہا محمد بن علی دمشقی مصنف کتاب
 سبل الہدی والرشاد کی کہہا ہمارے دوستاؤں نے اپنی فتاویٰ میں کہہ دی نزدیک
 اصل محفل ہو لہ شریف کی کہ وہ عبادت ہی جمع ہونی سلیب اور پڑھنی قرآن شریف
 ہی جو ہو سکی اور روایت کرنی احادیث وارودہ سی پھر احمد امر بنی صلی اللہ علیہ

و سلم کی اور وہ واقعات جو واقع ہوئی ہیں آپ کی پیدائش میں نہر چھنا، منبر خراش
 اور کھانا کھانا اور تفریق ہونا بعد اسکی بغیر زیادتی کی بدعتوں جسے سی ہی کہ اس
 کر نیوالی کو ثواب ملتا ہی کیونکہ اوس میں تعظیم نبی مرثیہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی اور
 اظہار خوشی و شرافت ہی مولد شریف بنوئی گئی اور حمیرہ ظاہر ہوئی ہی اناب سند
 سوا اسکی کہ خط ابن حجر بنی لکھی ہی وہ حدیث النبی رضی اللہ عنہ ہی کہ یہی فی
 روایت کی ہی کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی عقیقہ اپنا کبیرا عبد جو صاحب
 باوجودیکہ عبد المطلب آپ کی جدی ساتویں دن عقیقہ اپنا کیا ہوا اور عقیقہ کا اعادہ مرتبہ تیسرا
 ہوتا ہی پس محمول کرتی میں ہم اسکو اور اس امر کی کہ ہیتہ فعل الکیا و اسطی اظہار کبر کی تھا
 کہ اللہ تعالیٰ فی انہیں رحمت علیہا پید کیا ہی اور لحاظ اسکی کہ امت فی اسطی اولی
 مستحکم ہو جائی جسطرح کہ آپ اپنی تاو پر درود پڑھتی ہی پس سبب ہمارے اسطی ظاہر
 لشکر ولادت محمدی کا ساتھ اجتماع مسلمین کی اور کھانا کھانا اور سوای اسکی انواع عبادت
 و ثواب سی قال فی شرح سنن ابی ماجہ الکتاب اللہ من الیدع احسبہ اللہ
 اذا حلی عن المنکرات شرکاء ہی شرح سنن ابی ماجہ کی کہ ضوابط یہی کہ محفل مولد شریف
 بدعات جسے مستحب ہی ہی جو وقت کہ خالی ہو منکرات شرعیہ سی اور رسالات المولد للنبی
 الامجد لولانا احمد بن محمد القشاشی مدنی میں عبارت عربی تیرہ ورق میں اشعارات سبیل اللہ
 والرشاد کی مروی ہی نقل و سبکی لیاظاظ تطویل سنن کی ہی میں ارادہ زیادہ تفصیل و تحقیق
 فلیظہر الیہا اور حضرت مولانا میر کمال الدین میرزا حسن علی قدس سرہ الغزیری فی رسالہ العباد
 میں لکھا ہی محفل مولد شریف برای جناب سالت ابی صلی اللہ علیہ وسلم کہ عبارت از ذکر
 اجزاء حشرہ ولادت و ارباصات و نشر فضائل معجزات آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم و بیان
 اخلاق و ترغیب و اتباع سنت و ازالہ بدعت و تاکید و اطاعت و محبت و تکیہ بر صلوات و
 تسلیات بشرطی کہ خالی باشد از بدعات سنیہ و منکرات شرعیہ و مستحبات معروفہ باشند
 غنا و مزامیر و حضور نبیوان شہدایات و ارادہ و نقل و آیات و روغ و منافعات ماسبہ
 و استیجار مولد خوالی و جزآن اللہ مستحسن است بلکہ مستحب و موجب ثواب و دلائل احسن

مولد شریف موصوف با رعایت شروط مذکور در رسائل اثبات مولد اکابر محمد بن علی علیهما السلام
 و ثلث انتظام دارند و شیخ جلال الدین سیوطی از شرح نسائی و شیخ ابن حجر عسقلانی در شرح
 ابن عیین امام نووی حکم باسحقان آن فرموده اند و امام نووی هم همین طلب میل فرموده اند
 و قید مقرر ساختن آنحضرت صلی الله علیه و سلم حسان ابرای وضع خود دوم مشرکین از آنحضرت صلی
 الله علیه و سلم در صحیحین منوط است و همین جهت فرموده الله تعالی انکم احب الی الله منکم
 که از فی الصحیحین یعنی بار خدا یا تا آمده حسان انجیر ثل و در حدیث آمده است که فرموده آنحضرت
 صلی الله علیه و سلم حضرت بلال را که ترک مکن روزی و شب نه زیرا که من اشد ثقیل من روز و شب
 و این حدیث اصل است در جواز تعذیر و زوم و نیز در حدیث دارد است عن ابن مسعود عن
 قال رسول الله ﷺ حسن الله حسن اخي محمد بن الموطا و اخيار عمل مولد شریف
 لذات پانصد سال که زاده از علمای محدثین و فقهای عظام و مفتیان کرام و مشایخ اهل
 سنت و جماعت و متبعان سنت در مسلمین ترویج یافته و سلاطین عادل بر تائید ایشان کوشیده
 است و هیچ آن منظور داشته اند و صرف اموال بسیار بر آن نموده اند و تا حال این عمل و روای
 عب از حرمین شریفین و ملین و عراق و هند از اکابر علماء و مشایخ کبار ارباب و روح و تقوی و بلا خطه
 و اهل سطوره در کتب و رسائل جاریست از جمله و فاضل عبدالعزیز بن حسن الدین الانصاری
 منہاج الفاضلین و مصباح المسلمین گفت که قال ابو ابراهیم الخیمسی و حبیب علی کل من سبی
 ذکر الهی جان شیع و یخضع و یوقو و یکن من حرکت و با خدای ابدیت و احلا که کان یخدا و کان
 بین برید و بیادب ما ادبنا الله خالی فی حیوة و کانت نه سنده خلفاء الراشدين و الصحابة
 و التابعین و سید العلماء و ائمة الامم و ائمة الاشیعین رض و قال الفاضل الفضل العیاض و فی فضائل الصحابة
 صحابه رض چون یاد بخیر میکردند خاشع می بودند و پوست بر تن ایشان می ترخت
 و گریه میکردند و اکثر تابعین از راه محبت و اشتیاق بحضرت نویر و می بودند و بعضی دیگر از
 آن حبیب و عظمت و بزرگی می شدند و بوی تعظیم و توقیر حضرت رسالت نبیاهم چنانچه در حالت
 حیات لازم بود و واجب بود لازم و در حبیب در حالت وفات و ایضا فی چون یا حضرت
 گفته یا حدیث او خوانند یا اسم مبارک او شنوند باید که تعظیم بجا آرند و خود را خاضع و خاشع

دارند و بهیت بر خود فرو گیرند گویا در حضور آنحضرت اند و فی الشفاء اعلم ان حرمة البیت بعد من
 و توقیر و تعظیم لازم مکان فی حال حیات و ذلک عنه ذکره و ذکر حدیث و سنته و استقام
 اسم و سیرت و تعامله آله و عترت و تعظیم اهل بیت و صحابه رضی الله عنهم و استقامت
 و خطی و خطی و در این باب و غیره مثل استحب بودنی مخافه سیاه شریف کیست بین
 او غیر سنی بعضی نقل کی جانی ناسب گوین بر تفاوت جمیع علما می تحقیق
 سایرین هر دیکار اسیر کجای وی فقط قوی **سیف سلوان** حضرت
 علمای دین و مفتیان شرع متین در حق شخصیکه میگوید نمودن محفل مولود بهیت بین
 یوم گناه کبیره است **جواب** بتودن محفل مولود شریف تعین یوم نیست که در محفل
 در مواجب لذت نوشته گفت ابن جریری که هرگاه ابولهب کافر که در دم آن قرآن را
 شده بسبب خوشی که در شب مولود بتی صلی الله علیه و سلم در عذاب تحققت یافت
 پیش باشد حال سلم خود از است آنحضرت صلی الله علیه و سلم که خوشی کن بعد از آن
 کند در محبت او آنچه هم رسد قسم بخورم که نخواهد بود جزای او از خدا فی کریم مگر آنکه
 داخل خواهد نمود و او را از فضل عظیم تجابت نعم و اهل اسلام همیشه محفل میکنند در روز تولد
 و ولیده یا نیازند و در شبهای اول تصدق میکنند با انواع صدقات و اظهار سرور میکنند
 و در پیشگاه زیارت میسازند و بخوانند مولود کریم تمام مینمایند و از برکات و برکت
 فضل عظیم بر او شان ظاهر میشود و تجربه کرده اند که از خواص که امانت در آن سال
 است بجلت حصول مطلب الله تعالی رحمت کند بر کسیکه شهادتی مولود یارک اعیان
 یا که متعجب است بر کسیکه در دل او انکار باشد تا اینجا از مواجب لذت ترجمه نموده شد
 و محمد بن علی و شقی در سبیل الهی و او را از حافظ ابو انیر سخاوی نقل کرده که مثل
 مولود شریف بعد از ولادت پیدا گردیده زبان بعد اهل اسلام در سایر اطراف شهر
 کلان همیشه در شهر مولود محال مکلف طعام و صدقات و اظهار سرور و زیارت و شهادت
 و تمام سخنان مولود که در ده می آیند و از برکات او اشراف فضل عظیم ظاهر میشود و
 ابن جریری نقل نموده که امانت در آن سال بجلت حصول مراد و او را

این کبریا نقل نموده که صاحب از بل در سحر الاولی محفل مولد کمال تکلف می نمود و این صاحب را
 او مولد تصنیف کرده و نامان بر آن عمل تعریف کرده اند که اولادشان حافظ البوشاه
 دوستانه دوست این جوی گفت نیست در آن کرشمه شیطان و مضبوطی ایمان علامه
 بن طبریز گفت محبان بنی صلی الله علیه وسلم در خوشی مولد و ائمه با ساخته اند در قاهره
 از او شاست ابن فضل او ستاد و تادابره عبد الله النعمان و قبل از این که بنی صلی
 و یوسف بن علی الشافعی و منصور بن ربار و ابو موسی الزهری و صاحب جبل الیه و البوشاه
 و اوقات این اکابر و خوش گردیدن بنی صلی الله علیه وسلم و تاکید بر آن در شامات یا
 نموده گشت که تمام بطاح در فتوی نوشته که درین شب جمع کردن مردمان و خوراندن
 آنچه جائز است خوردن آن و ششوا بندن آنچه جائز نیست شنودن آن و دادن سخاوت
 در خوشی مولد بنی صلی الله علیه وسلم ائمه جائز است و گفته اند آن ثواب بر چندین
 و نه شبست بفقیر اگر در فقر ثواب زیاده است امام مخلص کتابی گفت که سبب بخت
 و کمی عید است با امام علامه طهر الدین گفت که بدعت حسنه است خالی از رقص و غیره
 و ما شیخ نصیر الدین گفت احسن است باعث ثواب خالی از مسنوعات امام البوشاه
 گفت که جواز بدعت حسنه و استحباب بیان و امید ثواب بحسن نیت متفق علیست و
 از احسن بدعات آنچه در روز موافق یوم مولد میکنند از صدقات و اظهار نیت
 و سرور که با احسان فقر اشعار است بحجت نبوی صلی الله علیه وسلم و تعظیم و اجلال
 وی در دل فاعل و شکر خدا و اول در موصول شیخ عمر ابن عمل نموده و اقرار کرده صاحب
 از بل و غیره امام صدر الدین گفت که بقصد اظهار سرور مولد بنی صلی الله علیه وسلم
 ثواب داده میشود حافظ ابن حجر عسقلانی گفت که بدعت حسنه است و اصل آن از
 حدیث بخاری و مسلم ثابت که یهود در دین روز و جمعه مجرم روز و سه شنبه انحصرت
 استقفا فرمود و گفتند که درین روز از الله تعالی فرعون انحرقت میزد و موسی را نجات
 داد و انحصرت فرمودند که من موسی را نجات دادم از شامان از روز و سه شنبه و او را نجات
 داد و انحرقت فرمودند بنابرین بنی اسرائیل که روز معین بود که خدا کرده شود و از حافظ

این جزئی ملاحظه شقی استنبهاده بقصد تخفیف عذاب الی ابرش شب بوشنه نقل نموده گفت
که شیخ جلال الدین سیوطی در فتاوی گفته که بدعت حسنه باعث ثواب و اصل دیگر
سواى آنچه عاقلان بجهت بیان کرد برین ظاهر است و آن حقیقه فرمودن آنحضرت الخ
فغیر خود بعد نبوت و در شرح سنن ابن ماجه گفت که بدعت حسنه مذکور است از خدا
و پیغمبر است و هر چه باشد و چند استعاره ذکر کرده بلی از آن امنیت یا مولد افاق المولد کلها
خبر فامه یا دبید الاسیاد و ذکر کرد کلام شیخ جلال الدین سیوطی در جاهای و در آنست که
احداث کرد او را ملک عالم و قصد کرد با و تقرب بخدا و حاضر شد نزد او جماعه که از آن
وصلی اندلی تکبیر از ایشان میکنند که از آن این دویه این گروه علمای متدین نیکان اینند
کردند و برقرار داشتند و اینکار نموده امنیت که مختصر از سبل الهدی و ابر شادان القاط
نموده شد و همه آنچه در آن مذکور است قطره است از بحر است با آنچه دیگر کار ذکر کرده
اند فاما قدری که ذکر کردیم کافیت برای اثبات اینکه جمیع کثیر و جمیع غیر از آنست و این اصل
حل حقه امور مسلمین اتفاق دارند بر استحباب ندب این فعل و اصبر بر عمل آن پس قبل
باطل که فاعل گناه کبیره است محض از جهالت و بطالت و شد و از سواد اعظم و محض است
جماعت است عالمی از انوعوام و خواص است محمد یسب استحسان استحباب آن
کاف و فاسق گردانیدن است اگر چه از علم دین میداشت لابد او را از کدام حد
بر میداشت و هست بر تحقیق هدایت از تمام وسائط تا مستقی بر سگاست حالان
حدیثی از صحاح و غیره اگر داشته باشد پیش نماید که در آن مرکب گناه کبیره بود و بر
مستحسن آن باشد و نیست بفضل الهی تعالی و بگویم عویشته باشد پیش آید و همین میدان

محمد سید و شادان و شادان
ابو ظفر سرور الدین سید محمد

همین گوی بر سر شایسته بنی از بدین کار بعمل نیست فقط
فصل به حجاب مولانا مفتی محمد صدق الدین خان
صدر الفقه و شایعان آباد

نقل به حجاب مولانا سید محمد صاحب
در مدرسه عربی و سید



این کثیر نقل نموده که صاحب رتل در ریح الاول مخمل مولد کمال خلقت می نمود و این صاحب را
 او مولد تصنیف کرده و نامان بر این عمل تعریف کرده اند که اولاد ایشان حافظان و نشان
 خداوند و دوست این جوهری گفت نیست در آن مگر غم شیطان و مضبوطی ایمان علامه
 بن طبرعل گفت محبان بنی صلی الله علیه و سلم در خوشی مولد و همیشه با ساخته اند در ظاهر
 از ایشانست ابن فضل و بشاد او بشاد و ابوعبد الله النعمان و قبل از محبت الدین محمد بن
 یوسف بن علی الشامی و منصور بشاد و ابوموسی الزهونی و صاحب جبل الیه و ابی الشوار
 و افعات این اکابر و خوش گردیدن بنی صلی الله علیه و سلم و تاکید بران در شایات یا
 نموده گفت که تمام بطاح در قومی نوشته که درین شب جمع کردن مردمان و خوارین
 آنچه جائزست خوردن آن نوشیدن آن آنچه جائزست نمودن آن دادن بخواندن
 در خوشی نبولد بنی صلی الله علیه و سلم اینهمه جائزست و بگفته آن ثواب بر فضیلت
 و نقص نیست بفقیر اگر در فقر ثواب زیاده است امام مخلص کتابی گفت که سبب بخت
 و کمی خداست با امام علامه طهیر الدین گفت که بدعت حسنه است خالی از نقص و غیر
 و امام شیخ نصیر الدین گفت حسن است باعث ثواب خالی از ممنوعات امام ابوشامه
 گفت که جواز بدعت حسنه و استحباب ایمان و امید ثواب بحسن نیست متفق علیهست و
 از حسن بدعت آنچه در روز موافق یوم مولد میکنند از بدعتات و اظهار نیست
 و سرور که با احسان فقر اشعار است بحجت نبوی صلی الله علیه و سلم و تقسیم و اجلال
 وی در دل فاعل و شکر خدا و اول در موصل شیخ عمر ابن عمل نموده و اقامه کرده صاحب
 رتل و غیره امام صدر الدین گفت که بقصد اظهار سرور نبولد بنی صلی الله علیه و سلم
 ثواب داده میشود و حافظ ابن حجر عسقلانی گفت که بدعت حسنه است و اصل آن از
 حدیث بخاری و مسلم ثابت که یهود در دین روز دهم محرم روزه بستند آنحضرت
 استغفار فرمود و گفتند که درین روز الله تعالی فرعون را غرق نمود و موسی را نجات
 داد آنحضرت فرمودند که من بموسی را حق نام از شما سن از روز روزه داشتند و حکم فرمود
 آن روز فرمودند بنابرین خبر او راست که روز معین بود که خدا کرده شود و از حافظ

این جزئی مطلقه و شقی استبها و بقصه تخفیف عذاب الی الیه شیب میباشند نقل نموده گفت
 که شیخ جلال الدین سیوطی در فتاوی گفته که بدعت حسنه باعث ثواب و اصل دیگر
 سوای آنچه حافظ ابن حجر بیان کرد برین ظاهر شده و آن عقیده فرمودن انحضرت علیه
 السلام خود بعد نبوت و در شرح سنن ابن ماجه گفت که بدعت حسنه منزه است از عذاب
 و عتاب و عقوبت و عقوبت باشد و چند استعاره ذکر کرده یکی از آن اینست یا مولای فاق المولد کلها
 خیر فامروا بسید الاسیاد و ذکر کرده کلام شیخ جلال الدین سیوطی بر فاکهانی و در آنست که
 احداث کود و اورا ملک عالم و قصد کرد با و تقرب بخدا و حاضر شد نزد او جامعه که از آن
 و صلحا اندکی نیکو از ایشان پسندید که در آنرا این وحیه این گروه علمای متدین باین پسند
 کردند و برقرار داشتند و اینها نموده اند اینست که مختصر انریل الهمدی و بارشاد القفا
 نموده شده و همه آنچه در آن مذکور است قطره است از بحر نسبت با آنچه دیگر کار ذکر نموده
 اند فاما قدری که ذکر کردیم کافیه برای اثبات اینکه حج کثیر و حج غفیر از آنکه درین اهل
 حل و عقد امور مسلمین اتفاق دارند به استجاب ندب این فعل و اصبر بر عقل آن تسوّل
 باطل که قائل گناه گیر است محض از جهالت و بطالت و شد و از اسواد اعظم و محالست
 جماعت است علمی از عوام و خواص است محمد یسبب استجاب این
 کاف و فاسق گردانیدن است اگر چه از علم و دین پیدا شد لابد او را از کدام حد
 برسد است و بهمت بر تحقیق حاد است از تمام و سائط تا مستقی بر سنگا است حالانکه
 حدیثی از صحاح و غیره اگر داشته باشد پیش نماید که در آن ترک گناه گیر بودن بر
 مستحسن آن باشد و نیست فیض الله تعالی و اگر دعوی هسته باشد پیش آورد همین میدان
 همین گوی بر سر شاخ نشسته بی ازیدن کار عقل نیست فقط

محمد بهادر شاه و شاهان
 ابو ظفر سراج الدین سینه آمدی

نقل به خطاب مولانا مفتی محمد صدق الدین خاقد
 صدر الفند و شاه جهان آباد



نقل به خطاب مولانا سید محمد صاحب
 مدرس مدرسه عربی دسلی

نقل من خباب مولوی محمد عمر حبیب نقل من حضرت شاہ احمد سعید حبیب نقل من شهاب المولوی محمد کریم حبیب

احمد
فقیر احمد حیدر

٥
نور احمد

تقدیر قبول نقل ہر حساب نوی علی محمد صاحب
نقل ہر مولوی فرید الدین صاحب واعظ جامع

فصل فی تفسیر حدیث

وزیر فرید آمد

محمد شريف الامين

اعمال محمد حکیم محمد حسن علی خان صاحب

عبدالله

نقل بہر قاضی احمد الدین خان صاحب

حبيب محمد علي
ابن علي بن عبد الله

نقل میر حکیم محمد امام الدین خاں صاحب نقل مہرولوئی فیضی خاں صاحب

تفصیل میں

عالمی حبس مرحوم
نقارہ سحر شہر عالمی حبس

تبرج و سخط ابو حیدر علی صاحب صف مشفق الکلام

و اعظم نخلت و لایمیه بالیقین قدم از دایره هست و جماعت بیرون نهادند و داد و بیداد

در قفس و خروج او و نزد کسما خلیل و در آنجا پسر آدم و مائیس و ابجد و اول پسر یافط
ست که او آدم نیست و محمد است که هنوز در مذبح حق نشین علماء است که با حقایق حق

می پردازند و علی غنی عنه خلاصه شرح و بخط جناب مولوی ادا بخش صاحب

و غلام و ادراک بخش عفی عنه همه احوال صبح خواب اند و منکر کن قبیح و ضعیف و هر دو داخل خط

وَمُسْتَوْجِبٌ ثَابِتٌ جَزَاءُ حُرِّهِ الْعَيْدُ الْمُنْفَاقُ إِلَى رَجْمَةِ الْعَدُوِّ خَسَنَ الزَّمَانِ مُحَمَّدٌ عَفَى عَنْهُ

یادمانی میں ہے، ح۔ ہر جہت کہ گیسٹر کو سلاش شمشیر کی کڑا اور واس

کسوتی بی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچا سب ثواب کا یہی مانعین اور اس

در محل او در ایام دیر لغت جناب سرور عالم و کرامت

و امین ابدی گاهی اور سبب محبت کی ہر طرف مال کر کی طعام با شیرنی یا خوشبو وغیرہ کا دلور
انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پہونچانا بلار سبب و در بلا شک درست ہی اور جو شخص کسب
مقدور ایسی کی ثواب پہونچا دیکھا اللہ تعالیٰ اور سکودس صد سی زیادہ عبادت فرما دیکھا
میر جیسے قرآن مجید اور فرقان حمید کی منج جا کر یا الحسنۃ فکہ عشر لثا لھا جو
کوئی لاوی نہ لانی من اسطی اسطی ہی دمن برابر اسکی اور ایسی اسد صاحب فرج دوسر
ایت کو فرما یا مثل الذین یفقدون أموالهم فی سبیل اللہ کمثل حبة انثت
سبع سنابل فی کل سنبلۃ فائۃ حبة واللہ یضاعف لمن یشاء واللہ
واسع علیم مثل ابن یون کی کہ خر کرنی بن مال بنایا راو اسد کی حبشی مثال انک
کی ہی کہ او گاوی سات بالیق سج ہرالی کی سودا نہ اور ایدہ دو مار گاہی واسطی جسکے
نپاہی اور اسد کشفش والا جان نی والا ہی اور مثل اسکی بہت جگہ ایامی اور نبی حدیث
سجج من ایامی کہ پچا تو اپنی کو انک سی او ایامی چوڑائی کی کہ قولہ علیہ السلام اتقوا النار
و تولیق طری اور مثل اسکی سج صد ہا حادث کی ایامی سبب طویل کی ترک کیا خا خیر
مید سخن نی فرمایا جو شخص محفل کی ہی اور محب طاعت اپنی کی خر کس یہاں نہایت
سیغمن اور جو سبب ثواب دارین اور ذویل اور فروط محبت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی اور
ہمیشہ سی اہل اسلام محفلین ذکر تہ در رسالت تاب صلی اللہ علیہ وسلم کا کرتی ہیں اور محب
طاعت اپنی کی صورت ال حکمر کی ثواب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پہونچائی ہیں اور فرمایا
جو اس محفل کو کر گاہی گاہہ اوس محفل میں ساتھ امن امان کی اور حاصل ہو دین کی اسطی
اسکی سبب مرادین اور جو کوئی اس محفل کی کر نیکی منع کر کیا اسکی قلب میں علت یعنی اسکی
ولیکن چاری اور دشمنی ہی اور بہت فوائد اسکی کتاب ثابت بہ اسندہ پیشینہ
ابن جزری اور امیرین الحجاج کی مرقوم فرمایا ہی ترجمہ عبارت اور کلام ہی کہ اس جزری
نی میں حیوت کہتا اللہ کا فرقہ نازل ہوا قرآن شریف سج ذرنت اور اسکی کی نجات
پانی انک سی سبب خوشی کرنی شب ولادت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ کر گیا جال ہی
مسلمان کا اسد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ جو خوشی کری ساتھ پیدا ہوئی رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کی پڑائو قسم ہی مجھ کو نہوگی جزا ہو سکی اللہ کریم ہی مگر یہ کہ داخل کر دے گی
ساتھ فضل عام انہی کی پشت میں اور تہمتیسی اہل اسلام ہی کہ تھلین رتی ہی سج پہنی
یہ ولادت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور عمل کی تھی وہ کوکن طعام عربین کی اور تہمت
کرتی تھی سچ اذن را تو ان کی کہ سید ابو موسیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ساتھ طرح طرح
حصون کی اور ظاہر کرتی تھی خوشبو لگو اور زیادہ کرتی تھی سچ نیک کاموں کی اور پھول
کی اور خوش آواز ہی سی پٹہ تھی احوال مولد شریف صلی اللہ علیہ وسلم کی اور ظاہر کرتی تھی
اور اراون کو گون کی اوس مکان کو ساتھ تمام فضل عام کی اور اوس خیر سی کہ جاری ہوئے
خاصون اور محفل کی سی کہ تحقیق و محفل بنا ہی سچ تمام پال کی اور خوشی کری و شخص
ساتھ جلند ہی بیوخی صاحب مراو کی اور مراو کی پس تخت کبریٰ اللہ تعالیٰ اوس شخص کو
کہ کیا اوسنی را تو ان پہنی ولادت مبارک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عید یا ہووی
سخت تر علت مخ او سکی کہ مرض اور دشمنی ہی اور برائے تحقیق دران کیا ابن احجاج فی
سج بدل کی انگار اوں چیز کی سی کہ کالین او سکو آدمی بدعت سی اور خواہشون
تقیب سی اور غناسی ساتھ آلات مخرمہ کی نزدیک عمل مولد شریف کی پس اللہ تعالیٰ
ثابت رکھی او سکو اور پراوہ او سکی کی ایسا پراوہ کہ بزرگ سی اور بلاوی ہوگورائے
سنت کالین تحقیق اللہ تعالیٰ کفایت کرتا ہی اور بہتری و کمال و اللہ اعلم کہ تہ
احمد حسین کفر اللہ سبحانہ   سوال علی اللہ
در بارہ ربیع الاول چنانکہ شائع است در دیار عرب و محرم از اعمال سنت یانہ
جواب علی مولد شریف در ماہ مولد حضرت سید الاولیاء و الاخرین صلی اللہ علیہ وسلم
و اجتماع مومنین ہما چین درین روز مسجد کو خالی یا شد از سنہیات و عروہات مسلمانان
و زیادات و رسوم و عادات غیر شرعیہ مثل غنا و سرود با آلات منظرہ مخمرہ فقہ را طلب
فساق و اہل بدعت و اہوا و صرف مالی حرام از رشوت و غضب و زربا و قصہ شناو
شائشہ و اہل فساد و ناخواری در اہل دنیا و ذکر حکایات مجکیات و قصہ ہای باطنی
و ہوسہ و باطل و منافع و اذہ زہدین و قربت خوشنما و طرد و منح مسلمانان و عدم

انشای بحال فقر او مهارت و تواضع با امر او تطویل محاسن با نظار انصاف و مردود و جلال
 از مشایخ و اهل دنیا و بیان ولادت و نشر مناقب پیغمبر خدا صلی الله علیه و سلم و موافق
 احادیث و آثار صحیح در آن محفل قدسی مشاکل و اخبار سرور و ادای شکر حق سبحانه
 برین نعمت شکر و خواندن درود و تسبیح و تهلیل و تلاوت قرآن و آیات قصص و تفسیر
 ذکر سینه انام علیه الصلوة و السلام و عقد محاسن و تعظیم امر و توبه قید حضرت صلی الله
 علیه و سلم و اطعام فقرا و مساکین و ایتا صدقات و خیرات در آن و زینت
 افزون از تشرین اعیان حسنه است و متواتر است از علمای اعلام و فضلاء و مفتیان
 اهل اسلام و شایخ کرام و چهار اعیان اکابر و اتفاق است جمیع عظمیاء از اعظم علمای این
 عرب و عجم بر این عمل کرم و معمول اکابر محدثین و فقهائے اقطار عالم است و ثابت
 نیست که این عمل محمود و موجب ثواب و برکات و نزول رحمت و تقوی قلب است و تشریح
 صد در و قره عیون اهل اسلام و از غامض شیطانی و جذلان اهل ضلال و طغیان است خصوصاً
 درین زمانه درین ملک که بی ادبانه و جاهلان از عوام ثقیوت و استغفار علمای
 حایل نوبت زبان و ملازمی با قضی غایت رسانیده اند بر خدای مولد شرف درین
 بهیئت و صورت که از محی متعارفه که جمیع علمای شریعت از استحسان شده اند و درین
 تلامه منقول از سلف صالح نیست اما اصل آن که ذکر مناقب و مجاد و فضائل حضرت
 مقدس نبوی و استبشار بزرگ ولادت حضرت افضل الاولین و الاخرین و استبشار
 صاحبین است در فردن ثلثه مشهود بها باخیر باقیه شده چنانکه مذکور میشود و بدست
 که اصل با نظیر آن در شرح یافته نشود و حال این عمل محمود چنین است زیرا که بجز ولادت
 قرآن و خواندن درود و بیان مناقب و مجاد و حال ولادت آنحضرت
 صلی الله علیه و سلم و اطعام فقرا و مساکین و ایتا خیرات و صدقات مستحبی است
 از بیان بودن اصل از برای این امور در شرح اما خصوصیت اعمال این راه
 سوره پیغمبر صلی الله علیه و سلم و استبشار بزرگ ولادت او درین روز و تقدیر است
 که الاقامه انجام و ابرو الفضل بر آن و حججه اصلاً من السنة حیث قال و لا یجوز

إلى تحريكها على أصل ثابت وهو ثابت في الصحيحين من أن رسول الله صلى الله عليه
 عليه وسلم قد تم الهدية فجاء اليه يصومون يوم عاشوراء
 فسالهم فقالوا هذا يوم اغرق الله فيه فرعون وجا موسى ففج بصومه
 شكر الله تعالى فقال يا ابا موسى منكم فصامه وامر بهيامه فيستفاد
 منه فدل شكر الله تعالى على ما من به في يوم معين من اسرار لغضبه
 اودفع يقمه ويعاد ذال على نظير ذال اليوم من كل سنة والشكر لله
 تعالى يحصل بانواع العبادات والنجى والصيام والصدقة والتلاوة واي
 نعمة اعظم من النعمة بمرور هذا النبي الكريم نبي الرحمة في ذال اليوم
 وعلى هذا فينبغي ان يخفى اليوم بعينه حتى يطابق قصة موسى في يوم
 عاشوراء انتهى وقال شيخنا شيخ الاسلام تقيته المجتهد بن الاعلام
 جلال الدين ابو الفضل عبد الرحمن بن ابى بكر الشوطي ره وقد ظهر لي
 تحريكه على اصل اخر غير الذي ذكره الحافظ وهو ما رواه السهقي عن النبي
 ان النبي صلى الله عليه وسلم عرق عن نفسه بعد البعثة مع انه ورد ان
 حنيفة بن عبد المطلب عرق عن نفسه في سابع ولادته والعقيقة لا تقاد مرة ثانية
 فيحمل ذال على ان هذا فعله صلى الله عليه وسلم اظهره الشكر على انجاده
 الله تعالى اياه رحمة للعالمين ولما تلاه صلى الله عليه وسلم كما كان
 على لب لذل فكتب لنا ايضا اظهره الشكر على اذله بالاجماع وطعام الطعام
 ونحوه لب من وجوه القرأت والمسرات انتهى وحسنه مثل ذلك في
 سنن ابن ماجه وقال الشيخ الامام جلال الدين عبد الرحمن بن عبد الله
 مؤيد رسول الله صلى الله عليه وسلم بمجمل مكرم قدس يوم ولادته وشرف
 وعظمه وكان يومه صيد سب الحياة لمن سبغ من عدله الفرحة
 ولادته صلى الله عليه وسلم تمت بركاته على من اهتدى به فشاب هذا اليوم
 يوم الجمعة من حيث ان يوم الجمعة لا تسمر فيه جهنم هكذا اورد عنه صلى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُنَاسِبَ أَظْهَرَ الشُّعْرِ وَأَتَقَى لِلْبُيُوتِ وَأَجَابَ عَنْ عَاهِ
 رَبِّهِ الْوَلِيَّةَ الْمُنَوَّرَةَ الْمُتَّقِيَّةَ وَعَلَّاهُ أَعْلَامُ شُكْرِ السَّعِيدِ مِنْهُمْ إِبْرَاهِيمَ خُصُومَتِ رُؤُوسَ مَوْلَدِ نَبِيِّهِ
 وَتَعْظِيمِ وَأَهْلِيهِ شَرُّهُ وَرُؤُوسِ شُكْرِ وَكَثْرَتِ خَيْرَاتٍ وَصِدَقَاتٍ دِكْرَ أَصُولِ نَبِيِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً حَتَّى
 اسْتَحْرَجَ كَرْدُودَ نَكَارَتِ سُلُوكِ عَنْ قِيَادَةِ الْإِنْفَارِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْ صَلَّى صَلَاتَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 سَبَّحَ عَنْ حَبِيبِهِ يَوْمَ الْإِسْتِغْنَاءِ قَالَ ذَلِكَ يَوْمٌ وَلِدَتْ فِيهِ وَأُنْزِلَتْ حِلْيَةُ الْمَلَكِ فِي الْمَلَكِ
 يَوْمَ رُؤُوسِ دَابَّتْ فِي دِينِ رُؤُوسِ نَبِيِّهِ كَرَارَ بَرَاءِ أَدَامِي شُكْرِ مِنْ سَجَادَةِ تَعَالَى بِرَبِّهِ نَبِيِّهِ عَلَيْهِ
 كَرَمُ نَبِيِّهِ وَرُؤُوسِ دِينِ رُؤُوسِ نَبِيِّهِ كَرَارَ بَرَاءِ أَدَامِي شُكْرِ مِنْ سَجَادَةِ تَعَالَى بِرَبِّهِ نَبِيِّهِ عَلَيْهِ
 نَزَاكِيَاتٍ مِثْلَ مَلَاوَاتِ قُرْآنٍ وَكَلَامِ صَلَوَةِ دَرِيَانِ مَوْلَدِ كَرِيمٍ وَشَدِّ نَابِ مُحَمَّدٍ جَدِّهِ
 حَضْرَتِ مُقَدَّسِ نَبِيِّهِ خَيْرَاتٍ وَصِدَقَاتٍ وَأَهْلِيهِ سَلَامَاتٍ كَيْتَ مَكْرَهَاتِ أَدَامِي شُكْرِ
 عَنْ سَجَادَةِ تَعَالَى بِرَبِّهِ نَبِيِّهِ عَظِيمِ وَعَظِيمِ كَرِيمِ وَسَبَّحَ الْأَمَامَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَجَّاجِ
 فِي كِتَابِهِ الْمُدْخَلِ مَعَ الْكَارِهِ عَلَى مَا أَحْدَثَهُ النَّاسُ مِنَ الْبِدْعِ وَالْحَادِثِ وَالْعَنَاءِ
 بِالْأَلَاكِاتِ الْحَقِيقَةِ عَنْ عَمَلِ الْمَوْلَدِ الشَّرِيفِ قَالَ فِي فَضِيلَةِ شَهْرِ مَوْلَدِ نَبِيِّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا الشَّهْرَ فَضَّلَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَفَضَّلْنَا فِيهِ هَذَا النَّبِيَّ الْكَرِيمَ
 الَّذِي مِنْهُ اللَّهُ عَلَيْنَا فَبَلَدِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ وَكَانَ يُحِبُّ أَنْ يَرَادَ فِيهِ
 مِنَ الْعِبَادَةِ وَالْحَيِّ بِشُكْرِ اللَّهِ بِشُكْرِهِ عَلَى مَا أَفْلَحَ مِنْ هَذِهِ الْعِظَمَةِ
 وَإِنْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَرُدَّ فِيهِ عَلَى غَيْرِهِ مِنَ الشُّهُورِ شَيْئًا مِنْ
 الْعِبَادَاتِ وَمَا ذَكَرَ الْأَرَحِيَّةَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا مَتَّ وَرَفَقَتْ بِهِمْ لَانَّهُ
 عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ يَتَرَدَّدُ الْعِلَّ خَشْيَةً أَنْ يُفْرَضَ عَلَى أُمَّتِهِ رَحْمَةً
 مِنْهُمْ بِهِمْ لَكِنْ أَشَارَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِلَى فَضِيلَةِ هَذَا الشَّهْرِ الْعَظِيمِ
 يَقُولُ لِلنَّاسِ الَّذِي سَأَلَ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْإِسْتِغْنَاءِ ذَلِكَ يَوْمٌ وَلِدَتْ فِيهِ
 فَتَشْرَفُ هَذَا الْيَوْمُ بِصَوْمِ يَوْمِ الْإِسْتِغْنَاءِ هَذَا الشَّهْرِ الَّذِي وَلِدَتْ فِيهِ نَبِيِّهِ
 أَنْ يُحْتَرَمَ مِنْهُ الْأَهْلُ وَالْعِيَالُ وَيُفَضَّلَ مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ الْأَشْهُرَ الْفَاضِلَةَ وَفَضَّلَهُ
 بِالْكَرَمَةِ وَالْأَفْكَةِ مَا خَصَّهَا اللَّهُ بِمِنْ الْعِبَادَاتِ الَّتِي تَعْمَلُ فِيهَا مَا قَدْ

أَنَّ الْأَمَّةَ وَالْأُمَّةَ لَا تَشْرَفُ إِلَّا بِأَهْلِهَا وَالْمَاءُ يَصِلُ بِهَا الْقَسْبُ بِمَا
 خَصَّتْ بِهِ مِنَ الْمَعَانِ فَانْظُرْ لِي مَا خَصَّصَ اللَّهُ بِهَذَا الشَّهْرِ الشَّرِيفِ وَ
 يَوْمَ الْأَثْنَيْنِ لَا تَرَى أَنَّ صَوْمَ هَذَا الْيَوْمِ فِيهِ فَضْلٌ عَظِيمٌ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَدَيْهِ يَعْلَى هَذَا يَنْبَغِي أَنْتَ إِذَا دَخَلَ هَذَا الشَّهْرُ الْكَرِيمُ نِيَّكَ
 وَعَظِيمُ بِحَقِّهِ الْأَحْقَامُ بِاللَّاتِي بِإِشَارَةِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كَرَمِهِ كَانَ
 يَخْصُ الْأَوْقَاتِ الْفَاصِلَةَ بِنِزَادَةِ فِعْلِ الدِّفْعِ وَكَثْرَةِ الْحَدِيثِ اسْتَمْتَحَلَ
 حَضَرَتْ إِيَّاهُ الزَّمَانُ وَمَكَانُ شَيْءٍ حَلَّتْ بِهِ الزَّمَانُ وَمَكَانُ الزَّمَانِ انْفَضَّتْ عَلَى
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِ قَالَ الشَّيْخُ مُحَمَّدُ بْنُ الْخَطِيبِ الْقُطَيْبِيُّ فِي الْمَوَاقِبِ اللَّدُنِيَّةِ
 وَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْحَجَّةِ الَّتِي خَلَقَ فِيهَا دَمٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَصَّنَ بِأَعْيَادِهِ
 عَبْدُ مَلِكٍ فَسَالِ اللَّهُ فِيهَا خَيْرًا إِلَّا أَنْعَاهُ آيَاهُ فَمَا بَالُكَ لِنَاغَةِ الَّتِي وَلَدَتْ
 فِيهَا سَيِّدَ الْمُسْلِمِينَ وَلَمْ تَجْعَلِ اللَّهُ فِي يَوْمِ الْأَثْنَيْنِ يَوْمَ مَوْلَاهُ مِنْ
 التَّكْلِيفِ الْعِبَادَاتِ فَاجْعَلْ فِي يَوْمِ الْحَجَّةِ الْخَلْقِ فِيهِ دَمٌ مِنْ جَمْعَةٍ
 وَالْحَطْبَةِ وَغَيْرِ ذَلِكَ أَكْرَامًا لَيْتَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخَفِيفُ عَنْ أَمْتِهِ
 لَيْسَ بِعَيْنَيْهِ وَحْيُهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَهَذَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ
 وَمَنْ جُمِلَ ذَلِكَ عَدَمُ التَّكْلِيفِ عَنْ قَادَةِ الْأَنْصَارِ وَبِي رِضَا أَنْتَ صَلَّى
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُبُلَ عَنْ حَيَامِ يَوْمِ الْأَثْنَيْنِ قَالَ ذَلِكَ يَوْمٌ وَلَدَتْ فِيهِ
 فَانْزِلَتْ عَلَى قَوْمِ النَّبِيِّ رَحْمَةً مِنْهُ وَفِي الْمُسْنَدِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ
 قَالَ وَلَدَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْأَثْنَيْنِ وَاسْتَبْجَى يَوْمَ الْأَثْنَيْنِ وَبَنِي بَنِي
 مُهَاجِرٍ مِنْ مَكَّةَ إِلَى مَدِينَةٍ وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ يَوْمَ الْأَثْنَيْنِ وَدَخَعَ الْحَجْرُ
 يَوْمَ الْأَثْنَيْنِ ابْتَدَى وَلَدَ فَحَمَلَةٌ وَنَزُولُ سُورَةِ الْمَائِدَةِ يَوْمَ الْأَثْنَيْنِ
 حَالًا أَنْ رَوَاهُ أَبُو دَرَسْخَانِ ابْنُ عَمَلٍ مَجْمُوعًا وَكَرِهَتْ مَعَهُ مَقُومَتُ نَوْثَةٍ شَدِيدَةٍ
 قَالَ الْقُطَيْبِيُّ فِي الْمَوَاقِبِ اللَّدُنِيَّةِ بَاقِيًا عَنْ ابْنِ الْحَجَرِ وَالشَّيْخِ عَبْدِ الْقَادِرِ
 أَحْمَدَ تَابَ الدَّهْلَوِيُّ فَمَا نَبَتْ السُّنَّةُ فِي ذِكْرِ صَاعِدِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وهو قال اهل الاسلام مختلفون في شهر مولد علي عليه السلام ويعلمون الاول وهو يتصدق
 في بيابيه بانوار الصدقات ويظهر من الشور ويزيدون في المناسبات ويعتقدون
 بقراءة مولده الكريم ويظهر عليهم من بركاته فضل عظيم انتهى وقال الامام الحافظ
 ابو الخير بن جعفر بن محمد بن حبيب انه امكن في ذل العام ولشري عا حله بمثل
 البغية والعام فحم الله امره الخلد الى شهر من ليله المبارك اعباد اليكون اشهد
 علي من في قلبه مرض وعناد انتهى وقال في موضع اخر فترك في ذل الاركان
 الشيطان واداه اهل الايمان انتهى وقال الحافظ ابو شامة شيخ القمي في كتابه
 الباعث على افعال البدع والحوادث مثل هذا الحسن يقرب اليه ويشرف عليه ويتشبه
 عليه انتهى وقال الشيخ الامام العالم العلامة بصير الدين المبارك في فقه خطبه
 ذلك جاز وثابت فاعله اذا احسن الفصد انتهى وقال الامام العلامة جعفر الدين
 هذا الحسن اذا قصد فاعله ثم الصالحين والصلوة على النبي الامين واعطاهم
 الطعام للفقراء والمساكين وهذا القدر يتب عليه هذا الشرط في وقت
 وقال الشيخ بصير الدين هذا اجتماع حسن يتب قاصده فاعله عليه واجتماع
 الضمان لياكلون الطعام ويذكرون الله تعالى ويصلون على رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ايضا فتركوا والمناسبات انتهى وقال الامام الحافظ ابو محمد عبد الرحمن
 بن اسمعيل ومن احسن ما يدعى في زماننا هذا ما كان يفعل كل عام في اليوم الموافق ليعوم
 مولد النبي صلى الله عليه وسلم من الصدقات والمعروف واظهار الرتبة والشور
 فان ذلك مع تأخير من الاحسان الى الفقراء مشعر بحجة النبي صلى الله عليه وسلم
 وعظمه وجلالته في قلب فاعله وشكره تعالى على ما من به من ايجاد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم للعالمين صلى الله عليه وسلم وعلى جميع الانبياء والمرسلين انتهى
 قال الشيخ الامام العلامة صدر الدين مؤيد بن عمر الجرجاني في هذه كلها
 ضوالة من السير الشامية بعد قول ابن الدين فاكاني اليك ان عملك من سبب مقال
 من غير ازمنه دين وعلماي مختصين زخمتها ومحدثين كباستحسان ان رفته امه قبول

نیت ورود اسید علی و کثیر من العلماء الاعلام بالشیفی ملک البوسین پس تنه از انکا
 فاکمانی و تفرد او در این این عمل مکرر را مختلف فیہ گفتن علی فاش است و صحبت
 و بس عجب از ان گروه صافی عقیدت که عمل مولد شریف را از بدعات کفریه
 و بجز آنکه این عمل بدین صفت و خصوصیت آن در ماه مولد حضرت سرور این
 و جان صلی الله علیه وسلم مقبول از قرون گذشته است و لیلی دیگر نزد خود را از شیعیان
 کدام روایت شاذ و کذب غیر مشهوره فقه حنفیه هم بجزمت یا اگر است آن شری
 نمی کنند و بنده اند که برین تقدیر لازم می آید که جمله مستحبات اسلامی تاخرین که
 کتب فقه مذاهب اربعه خصوصاً فقه حنفی مملو از استنباط و تفسیر جامع و قیاس است
 و اما قرون جمله در بدعات داخل شود و علمای متأخرین از ضمایم جمع از اهل
 بیع و ضلال شمار در آیند چه از تحنات ایشان اثری در قرون گذشته نبوده و ما به
 الامار تقایع ایمان عن البشعای اعادنا الله من نزه البصیده الفاسده تخیلی
 در ان ذکر جمیل و لاؤت حضرت جاقم النبیین صلی الله علیه وسلم بلا الضمان کرات
 و بکرمات شرعیه باشد آن را جمیع ائمام و بدعات فهمیدن اجماع تمامی علمای
 دین سابق و حال از مذاهب اربعه شریفا و غریبا در عرت و محرم بضلالت اطلاق
 قرار دادین و جریم شرفین با دها الله شرفا را دار البیدع انکاشتن و اتباع است
 سخر در او دغیده یلا و مبشر که هند و ستانی استن و خوش اعتقادی و حسن
 نسبت علمای اسلام و بلاد اسلام است حرره العبد المسکین محمد صدر الدین محمد بن محمد
 و ذلک فی بیع الاخره سنه اربعی

محمد بن محمد

محمد بن محمد

محمد بن محمد

محمد بن محمد

محمد بن محمد

محمد بن محمد

چون دلائل استخوان و استخوان محفل شریف

محمد بن محمد

مختصر این که گیشین باب دلائل استخوان و استخوان محفل شریف
 شریف آنحضرت صلی الله علیه وسلم کی مذکور بودی این بیان الکا کرسنوا
 این دلی و گشتاخی چو در کرامت سبک و کینو که بی ادب متعطل خاص سی محفل

وإياها نهي من ترك الكتاب من غير أن يكون عن الباب أو هو جديستقاي وخطي علمي
 معظمه وعلماي شاربهمان اباد وغيره جاوي دلائل كثيرة هي اورايت دورا حاديت
 واقوال علماي كبار شفيق من كي اونين تمامها سندر ج من اونين استفتو كي نقل
 كفايت كني جاني هي اور علمي ذكر كرنا نام كت معتبره كا حاجت نه سمجي كر كر لارتم اني

باب فتوى علماي خير السلا وملكه معظمه

ما قول العلماء المحققين في القيام المعمول بين العلماء والصلحا في العرب الهجيم عند ذكر ولاؤه
 سيد المرسلين صلى الله عليه واله وصحبه وسلم في قرة المولد المليك بل هو واجب او مستحب
 او مباح او غير ذلك من اجاب الله لا يافا وافتوا عليه توجروا لغيره انما
 القيام عند ذكر ولادة سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم في قراءة المولد الشريف
 تعظيمه صلى الله عليه وسلم امر لا شك في استحسانه واستحبابه ولذا يصح
 لفاعله من الثواب كخط الاور والحجر الاكرامه تعظيمه اي تعظيم النبي الكريم
 ذي الحلق العظيم الذي اخرجنا الله به من ظلمات الكفر الى نور الايمان وخلصنا
 الله به من نار الجحيم الى جنات المعارف والايمان فتعظيمه صلى الله عليه وسلم
 فيه مشارعة الى رضاء رب العالمين واظهاره في شعائر الدين ومن ثم
 شتار الله فاما من تقوى للقلوب ومن تعظم مراتب الله فهو خير عند الله
 وقال العلامة بن حجر في الجواهر اعظم تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم
 انوار التعظيم التي ليس فيها مشاركة الله في الاوهام اعز مستحسن عند من
 نور الله اجرامهم وقد ثبت في السنة طلب القيام لغیره صلى الله عليه وسلم
 فالحق يطالب به في باب اولي دوى البخاري ومسلم عن ابي سعيد الخدري
 ان ناسا تزوا على حكم سعد بن معاذ رضي الله عنه فارسل اليه نساء على حمار
 فلما بلغ قريبا من المسجد قال النبي صلى الله عليه وسلم قموا الى خيركم اوسيد
 قال النوفى قال النبي صلى الله عليه وسلم ان قيام المرفوس للرئيس العاضل والمرفوع
 العادل وقيام المتعلم للعالم مستحب غير مكره عملا لهذا الحديث وروى

البخاري ومسلم ايضا من حديث كعب بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في قصة
 توبته فذكر ان قال وانطلقت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى دخلت
 المسجد فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس حول الناس فقامت الى طلحة
 بن عبيد الله فمررت حتى صاحني وهاني والله ما قام الى رجل من المهاجرين
 ولا غيره ولا انساها طلحة وروى الترمذي وابوداود والبخاري عن عائشة
 رضي الله عنها قالت ما رايت احدا اشبه سميا وهذا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يرض الله عنها
 قامت قام اليها واجلسها في مجلسه وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل
 اليها في مجلسها قامت له وقبلت واجلسته في مجلسها وروى ابوداود عن
 النبي صلى الله عليه وسلم عن قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يحسن اذا قام
 فمناقبها حتى نراه دخل بعض بيوت ازواجه وعن حماد بن زيد قال كما
 عند الثوب فجاء يونس فقال حماد فمولى سيدكم او قال سيدنا قال
 النعمي حاصلة انه ثبت من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه
 المكرمة وبامر بذلك الانصار ومقربين من فعل ذلك بحضرة ونبت
 ايضا بفعل جماعة من السلف ويعتد ذلك ما ورد في تنزيل الناس منازلهم
 واكرمهم على حسب مراتبهم وما جاء في اخيرهم - فضلاء المسلمين
 وثقوبوا واولي العلم والسن والدين والترتيب بطلبة العلم والتجمل لاولي
 الفضل وانهم تعظيم اجهر مراتب المؤمنين ومسايرة الى رب العالمين قال
 الله تعالى ومن تعظيم مراتب الله فهو جليل عند ربه وقال تعالى ومن تعظيم
 شعائر الله فانها من تقوى القلوب قال النعمي كان يحيى القطان يصلي صلاة
 ثم يستند الى ظل منارة مسجد فيقف بين يديه على منامه يني واحدا من
 جبل ويحيى بن معين وغيرهم يسألون عن الحديث وهو قيام على رجلهم
 الى ان يصلي صلاة المغرب لا يقول لاحد منهم اجلس ولا يجلسون هيب

وَأَعْظَمًا لَقَالَ وَأَنَا الْكَافِرُ عَلَى النَّبِيِّ عَنِ الْقِيَامِ حَدِيثٌ مِنْ أَهْلِ
 أَوْ مِنْ سِرِّهِ أَنْ يَمُوتَ لِرَجُلٍ قِيَامًا فَلْيَتَّبِعْ مَقْعِدَهُ مِنَ النَّارِ فَحَدَّثَ عَلَى الرَّجُلِ الْأَكْبَرِ
 الْوَعِيدَ الشَّدِيدَ لِمَنْ حَبَّبَ الْقِيَامَ النَّاسَ بِهِ عَلَى سَبِيلِ التَّكْرُّرِ وَالنَّهْضِ فَإِذَا احْتَسَبَ الْقِيَامَ
 لَهُ فَقَدْ ارْتَكَبَ الْخِيَارَ سَعَاءًا أَوْ بَخْسًا وَلَمْ يَقُمْ لِمَنْ دَارَ الْحَيَاةَ عَلَى الْحَيَاةِ وَلَا تَأْتِي الْقِيَامَ
 الْقِيَامَ حَتَّى فِي حَسْبِ الْجَالِ وَأَمَّا رَوَاهُ الرَّضَائِيُّ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمَّا
 تَخَلَّصَ أَحَبُّ النَّاسِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ إِذَا رَأَى أَوَّلَ الْحَرْفِ مِنْهَا
 يَعْلَمُونَ مِنْ كَرَامَتِهِ لَكَ فَقَالَ النَّبِيُّ فِي الْحَجَابِ عَنْهُ أَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 كَانَ يَبْنِيهِ وَبَيْنَ يَدَيْهِ النَّبِيُّ مِنْ الْأَنْسِ وَالْوَدِّ وَالصَّفَا لَمْ يَجْعَلْ زَادَهُ
 الْأَكْرَامَ بِالْقِيَامِ فَلَمَّا كُنْ فِي الْقِيَامِ مَعْصُومًا لَمْ يَنْشُدِ النَّبِيُّ رَحْمَةَ اللَّهِ تَعَالَى الْعَصَمَةَ
 قِيَامِي وَالْعَزِيدَ الْمَلِكِي وَتَرَكْتُ أَحَقَّ مَا لَا يَسْتَقِيمُ فَعَلَّ أَحَدٌ لَمْ يَعْطَلْ وَمَعْرِفَةٍ
 بِرَأْسِهِ لَا يَقُومُ النَّبِيُّ فَأَسْتَفِيدُ مِنْ مَجْمُوعِ مَا ذَكَرْتُ اسْتِغْبَابَ الْقِيَامِ لِمَنْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ عِنْدَ ذِكْرِهِ لَا دَنَهُ مَا فِي ذَلِكَ مِنْ كُلِّ الْعَظِيمِ لِمَنْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقُولُ الْقِيَامُ
 عِنْدَ ذِكْرِهِ لَا دَنَهُ بَدْعًا لَا نَقُولُ لَيْسَ كُلُّ بَدْعٍ مَذْمُومٌ كَمَا أَنَّكَ تَذَكَّرُ ذَلِكَ قَامَ
 الْحَقُّ الْمَوْلَى أَبُو ذَرَّةٍ الْأَعْرَابِيُّ فِي حِينِ سَلَّ عَنْ قُلِّ الْمَعَادِ اسْتَحَبَّ وَمَكْرَهُ وَهَلْ
 فِي شَيْءٍ أَوْ مَكْرَهُ وَهَلْ فَعَلَ بِهِ مَنْ يَقْتَدِي بِهِ فَأَجَابَ بِقَوْلِ الْوَلَمَّةِ وَأَطْعَامِ
 الطَّعَامِ مَسْتَحَبَّ كُلِّ مَعْتٍ فَكَيْفَ إِذَا انْضَمَّ إِلَى ذَلِكَ السُّرُورِ يَطْهَرُ سَوْدَةُ السُّفْرِ
 فِي هَذَا الشَّهْرِ الشَّرِيفِ وَلَا تَعْلَمُ ذَلِكَ عَنِ السُّفْرِ وَلَا يَلْزَمُ مَنْ كَوْنَهُ بَدْعًا كَوْنَهُ مَكْرَهُ
 فَكَيْفَ بَدْعٍ مَسْحُوبَةٍ بَلْ وَاجِبَةٌ إِذَا انْضَمَّ لَذَلِكَ مَقْصِدُهُ وَاقْتَدَى الْمَوْفِقُ
 يَقُولُ عَنِ الْأَمَّةِ ابْنِ حَجَرٍ فِي مَوْلَاهُ الْكَبِيرِ فَقَالَ نَظَرْتُ ذَلِكَ فِي الْقِيَامِ عِنْدَ ذِكْرِ
 وَلَا دَنَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَيْضًا قَدْ اجْتَبَتْ الْأَمَّةُ مُحَمَّدًا مِنْ أَهْلِ السُّنَّةِ وَ
 اتَّجَاعَتْ عَلَى اسْتِحْبَابِ الْقِيَامِ لِمَنْ دُرُوْقًا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا جُمِعَ
 عَلَى ضَلَالَةٍ قَالَ الْعَلَامَةُ الْمَدَنِيَّةُ حَادَّةُ الْمُقَوْمِ لِقِيَامِ النَّاسِ إِذَا انْضَمَّ
 إِذَا ذَكَرُوا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ بَدْعٌ مَسْحُوبَةٌ لَمَّا فُيْضَ مِنْ أَطْرَافِ النَّاسِ

الطریق حرره خادم الشریعت والمصلح عبد الله بن المرحوم عبد الله بن سراج المصطفی
 مسجد الحرام خادم الشریعت والمصلح عبد الله بن سراج المصطفی
 ترجمہ قوی علمای مکہ

کیا فرمائی ہیں علماء محققین قیام سمول علماء و صاحبین عرب و عجم میں وقت ذکر و لاہوت میں
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی درمیان پرستی مولد شریف کی آیا واجب ہے یا نہیں
 یا مباح یا حرام اسکی بیان کرو تم جواب ثانی کافی ساتھ دلیلوں کی اور ہر کردار
 اجر باؤ کی اگر کیا جواب کہہ رہا ہوں وقت ذکر یہ پیش حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم
 علیہ وسلم کی تمام پرستی غلط ہے شریف کی واسطی تعظیم حضرت بنی صلی اللہ علیہ وسلم
 کی ایسا امر ہے کہ کچھ شک نہیں ہے اسکی مستحسن اور مستحب اور مذکور ہوئی ہیں کیا
 اسکی کرنوالی کو ثواب سی حصہ دیت اور یہی کہہ دیتے ہیں تعظیم ہی بنی کریم
 صاحب خلق عظیم کی الہی بنی کی کہ کمالا ہو اللہ تعالیٰ فی سبب اونکی تارکین کفر علی
 طرف روشنیوں ایمان کی اور سچا اسکودولت لاکھ کی اگ جہالت ہی اور پوچھا یا
 طرف جنات معرفتوں اور یقین کی بس تعظیم بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشنودی ہی
 رب العالمین کی اور ظاہر کرنا ہی واسطی قوی تر شعا زون کی اور جو شخص تعظیم کرنا شروع کرے
 پس سخت وہ ہی دلوانی پریمز کاری ہی اور جو تعظیم کرنا جرات اللہ تعالیٰ کو پس وہ ہر
 ہی اسکی واسطی اسکی نزدیک پروردگار کی اور کہا ہی علامہ ابن حجر فی بیج کتاب
 در تعظیم کی تعظیم کرنا بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی سلسلہ عملہ انواع تعظیم کی کہ شارکت ساتھ
 تعالیٰ کی عبودیت میں رکھتی ہو امر شک ہی نزدیک اسکی کر نیائی دی ہو اسکو
 حق تعالیٰ کی انصافیت ہو سنت میں کہہ رہا ہوں واسطی غیر بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی
 بس تعظیم کرنا بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی اولی ہی روایت کی بخاری اور مسلم فی انہی
 خود ہی رضی اللہ عنہ سنی کہ ایک جماعت آدمیوں کی کہی اور حکومت ابن معاویہ
 رضی اللہ عنہ کی بس انکا کیا طرف اسکی اور آیا سوار اوپر گدی ہی کی بس نہ کہ کہہ کر
 مسجد نبوی لی ہو پوچھا یا یا پیغمبر صاحب فی کہی ہو جاو تم واسطی تعظیم بہر اور

سردار سپہ کی کہا امام نووی نے کہ کہا بغوی نو خطابی نے سخت کثرت ہونا رطابہ
 کے بیج کا واسطی سردار فاضل اور عالم عادل کی اور کثرت ہونا نشانہ گرد کا واسطی
 یوسف اور عالم کی مستحبی نہ مکروہ بدلیل اس حدیث کی اور روایت کی بخاری
 نے مسلم نے کتب کعب بن مالک رضی اللہ عنہ سے فیض ثوبہ میں کہ حدیث بخاری میں
 کہ کیا کتب رضی اللہ عنہ طرحت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور آیا مسجد میں اور
 پیغمبر صاحب بیٹی تھی گرد اوں کی آدمی تھی پس کثرت ہونا واسطی میں ہی طلحہ بن عبید
 جعفرہ و ثور تھانہ مبارکباد و تباہتا ہجھکو اور قسم ہی خدا کی وہ نہیں کثرت ہونا واسطی
 قطمہ اور شخص کی ہاجرین و انصار وغیرہ سے اور یحییٰ بن یونس ابیہ امر طلحہ کا
 اور روایت کی ہی زندگی اور ابودود اور نسائی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
 سے کہ ہمیں دیکھا میں نے کسی کو مشابہ ترسانہ روشن نیکی و ہدایت رسول صلی
 اللہ علیہ وسلم کی فاطمہ بیٹی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کہا عائشہ نے کثرت ہونے
 فاطمہ کثرت ہونے پیغمبر صاحب واسطی اوں کی اور تباہ کیا اوں کو اپنی بیٹی کی جگہ رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اور تھی پیغمبر صاحب کہ جوفت اتنی تھی جناب سیدۃ النساء
 پائس کثرت ہونے ہجرات تھیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم کی واسطی اور بوسہ
 بدن مبارک کو اور بیٹھالیتی اوں کو اپنی بیٹی کی جگہ اور روایت کی ابودود نے
 ابوبکر رضی اللہ عنہ سے کہا تھی پیغمبر صاحب کہ حدیث فرماتی تھی ہم لوگوں میں
 جوفت آپ کثرت ہونے تھی ہم سب کثرت ہونے تھی یہاں تک کہ پیغمبر
 صاحب زمانہ مکان میں داخل ہوجاتی تھی نور روایت ہی حماد بن زید سے
 کہا تھی ہم نزدیک انوب کی پس آئی پوسن پس کیا حادی کی کثرت ہونا واسطی
 اپنی سردار کی یا کہا واسطی ہمارے سردار کی کہا امام نووی نے حاصل واسطی
 کہ ثابت ہوا کسی کثرت ہونا خوف پیغمبر صاحب کا اوں کی ذات سے اور خود اس نے
 فرمایا ہی انصار کو واسطی کثرت ہونے کی اور ہونے تقویٰ و قیام کی اور ہونے
 ثابت ہوا کسی کثرت ہونا فعل ایک جلالت کا سلف سے اور ہونے دنیا سے اور ہونے

اور وہ ہوا ہی آدمیوں کی اور تارنی میں ہوا فق اوٹکی عزت کی اور عظیم کرنی میں ہوا
 مرتون کی اور وہ کہ آیا ہی بزرگ سلطانوں کی تعظیم اور اصحاب علم اور عمر رسیدہ
 اور دیندار لوگوں کی توقیر اور طالب علموں کی شراکشی اور صاف جان فضل و شرف کی
 بزرگی رکھی ہیں واسطی تعظیم حرمت مومنین کی اور خوشنودی پروردگار عالم کی
 فرمایا ہی ایسے نکالی لی ہم شخص حرمت کر پکا مرتون خدا کی پس ہتر ہو کہ اس کی
 واسطی ہر ایک انسان کی اور دوسری آیت میں فرمایا ہی جو تعظیم مومن مقرر
 کئی ہوئی اس کے لئے کہ کسی پس یہ امر دلیل ہے اوپر پرینہ کاری دلوں کی کیا
 نودی لی ہو چکی تھا کہ بعد نماز عصر کی کہ انوتا ہند ریابہ سارہ جی کی اور وہ
 اس کی کھڑی ہوئی تھی علی بن ابیہنی اور امام احمد صلی اوپر بھی بن مومن و غیرہ جی
 تھی اوس ہی حدیث اور یہ سب کھڑی رہتی تھی نماز مغرب تک نہ وہ کسی سے
 کو کہتی تھی نہ وہ لوگ ایسی شہتی تھی سب اس کی ہیبت اور تعظیم کی اور کہا نودی
 فی جو حدیث کہ ولالت کرتی ہیں اوپر منع قیام کی مانند اس حدیث کی کہ جو شخص
 محبوب جانیکا یا خوش ہوگا اس بات سے کہ کھڑی ہو جائیں واسطی اس کی آدمی ہو
 اختیار کری اپنا ہناک میں اس قسم کی حدیثیں محمول ہیں اوپر زجر اور وعید شدیدی
 اس کی واسطی کہ دوست رکھتا ہو وہ کھڑا ہونا آدمیوں کا برسیل غرور و تکبر جس جگہ
 اس امر کو دوست رکھیکا درگت حرام کاموگا خواہ کوئی کھڑا ہو واسطی اس کی پائش
 پس دار حکم قیام کا اور دوست رکھنی قیام کی ہی اور کچھ علاقہ نہیں ہی کھڑی ہو
 قائم کو اور نہ اس کی ہی سبط اور جو حدیث کہ روایت کی ہی ترمذی لی اثر
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ نہیں تھا کوئی شخص نزدیک صحابہ کی محبوب تر پیغمبر خدا صلی
 علیہ وسلم ہی اور صحابہ جنوق پیغمبر صاحب کو دیکھتی تھی کھڑی نہیں ہوتی تھی
 کیونکہ جانتی تھی کہ اس امر سے پیغمبر صاحب برا بنتی تھی پس کہا امام نووی اس سے
 اس کی جواب میں کہ پیغمبر صاحب اور صحابہ کی در بیان انس و محبت و صفائی ہی
 تھی کہ کھڑی ہوتی ہی زیادت مکریم نہیں احتمال رکھتی تھی پس قیام میں چہ مقصود

تہا بعد اوسکی امام نووی فی تہذیب اشعار شری کہ بعض عربک میں اور منظم ہوں اور کہا
 ہی شتم ہی خدا غلب اور بزرگی کی کہ میرا کثر اہونا واسطی تعظیم تیری کی کائنات ہی
 ترک لائق کا غیر تعظیم ہی یعنی درست نہیں پس ہی کوئی شخص کہ جسکو عقل وجود
 وہم ہی کہ دیکھی تجھ کو اور کثر اہونا پس اس نام ہی کہ مذکور ہو لیا ہے ہی استحباب
 خاص کی حق ذکر ولادت شریف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کیونکہ اس میں لایا
 تعظیم پیغمبر صاحب کی ہی اگر کوئی اعتراض کری کہ کثر اہونا وقت مذکور ولادت شریف
 کی بدعت ہی یعنی زمانہ صحابہ میں نہا ہم جواب دینگے کہ یہ بدعت بدین ہی صاحب
 جواب دیا امام محقق ولی ابو ذر عہ عراقی فی حروف کہ کثیرا کیا لوگوں فی اسی
 قال مولد شریف ہی کہ مستحب ہی یا مکروہ اور کوئی فیتر اس میں ای ہی اور کہ مقتدا
 منی اسکو کیا ہی جواب دیا اس طرحی کہ وہم یہ اور کہ لانا کہا نیکا ہر وقت میں مستحب
 اور بہتر ہی ہی اور حروف خوشی ظہور محبت کی مقصود ہوگی اس بار مبارک میں تو بدعت
 اولی بہتر ہی اور پہلو معلوم نہیں ہی کہ سلف فی کیا ہی یا نہیں اور بدعت ہونی ہی
 مکروہ ہونا لازم نہیں آتا ہی اس واسطی کہ بہت بدعتیں مستحب ہیں بلکہ واجب اگر کوئی
 سلف نہ ملے اور نقل کیا ہی علامہ بن حجر سی کتاب مولد کیر میں نقل اسکی کثیری ہوں
 کی بیان میں وقت ذکر ولادت شریف صلی اللہ علیہ وسلم کی اور اجماع کہا ہی است
 محمدیہ البتہ دعایت فی بہتر جانشی قیام پر اور فرمایا ہی پیغمبر صاحب فی کہ میری امت
 اوپر کرا ہی کی اجماع نہیں کرتی ہی اور کہ علامہ درایتی فی جاری ہی تعامل اور
 قیام آدمیوں کی حروف پر ہی والا مولد شریف کا پہونچا ہی مقام ولادت پر اور کہ
 بدعت مستحب ہی کیونکہ اس میں اظہار خوشی و تعظیم کا ہی اور کہا ہی علامہ ابو زکریا
 یحییٰ صرصری ضلی فی کثیری ہوجاتی ہیں شرافت یعنی اظہار اور سادات و بزرگ
 وقت سماع کی نصف باندہ کر لکھا اور لکھو عثمان حسن سیاطی شامی مدرس مسجد حرام
 فی مستحسن غانامی بہت لوگوں فی لکھا عبد اللہ بن محمد مصرعی حنفی مفسر کہ
 معظمت فی تعریف ثابت ہی اسطی اللہ کی کہ شری ہی شان اوسکی ای پروردگار

میری یادہ کر تامل میرا کہرا ہونا وقت ذکر ولادت غیر حسابی نیک جانابی کو علم اور بہ نیک
 کیوں کہ واجب بی لہاری اور تعظیم غیر صاحب لکھا محمد بن عمر بن ابی بکر بنی کہ درستی شا
 کا کہ میں بہا تعریف ثابت ہی اسطی بہرہ دکار عالمون کی ای ضد کہنا تو باری تین آہ قح
 صوبائی صاحب ہی قیام وقت ذکر ولادت شریف پیغمبر صلی کیونکہ جانابی طائی علام
 دینی اسلام نے ذکر کر دیا ہی کہ وقت ذکر ولادت شریف کی روح نبی صلی علیہ وسلم کی جبرم
 پس اس حالت میں اس طرح تعظیم اور قیام لکھا محمد بن سحی صلی مفتی کہ فی تعریف ثابت ہی اسطی
 اور کافی ہی کہ اور سب سے وکی بندون متون کہ کہرا ہونا جبروت ادنی کہ ولادت شریف خدیج
 مولد شریف کی تواضع ہی مامون علام ای مامون اور حکام کی اسکو جائز رکھا ہی لغت
 کسی منکر کی اور بلار ذکر فی تعقی رد کر یوالی کی اور اسکو اسطی حسن ہوا اور کون
 شخص مستحق ہوگا تعظیم کو سوا ہی آنحضرت کی اور کفایت کرتی ہی حدیث عبد
 بن مسعود رضی اللہ عنہ کی اس بات میں کہ فرمایا جس بات کو مسلمان یعنی عثمانیہ درخیز
 جانیں وہ نزدیک اللہ تعالیٰ کی نیک ہی لکھا قاضی عبداللہ بن عبدالرحمن سراج
 المفسر والمحدث فی خانہ عقبہ میں استقامی ویکر سوال
 کیا فرمائی ہیں علمای دین و مفتیان شریع متین کی حج اس صورت کی کہ اند بار
 میں رواج ہی کہ وقت ذکر تولد شریف صلی اللہ علیہ وسلم کی حاضرین مجلس مقدس
 بلحاظ تعظیم نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام انبیا علیہم السلام حرمین الشریفین کثیری ہو جا
 ہیں اور بعض اسکی مانفت کرتی ہیں اس صورت میں جبکہ ارشاد ہو بیان فرما تا کہ
 اجر دی گو اللہ تعالیٰ بالجو اب کہرا ہونا محل مولد شریف میں سبب تعظیم و تکریم ہی
 کریم علیہ الرحمۃ والتسلیم کی درست ہی بہتہ اور حسن کہا ہی تمام علماء حرمین شریفین اور
 اللہ صاحب روایت اور اکثر علماء ہند فی اس کہری ہوئی سنہ حج کتاب عقیدہ ابوہریرہ
 مولد النبی الا زہری کی تہہ سند محمد زبخی رحمہ اللہ علیہ کی مرقوم ہی وقت
 القیام عند ذکر مولد الشریف امۃ ذور دایہ ورویت قطو لکھن کان تعظیم
 صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ مراسم و مراسم و یکذا ذکرہ بالتصریح مولانا محمد سلامت اللہ

صاحب کانوری فی جواب ہذا مسئلہ وکذا مولانا رفیع الدین مراد آبادی اور ہمدانی
 میں لکھنا ہی کہ اعمال اقصیٰ کا نزدیک نام عظیم اور نام الی یوسف اور نام محمد
 حضرت تمام فقہا کی معیت ہی جب تک کوئی مانع نہ پایا جانی وعا لہ فی حق علیہ
 علی کا ذکر التامین کا ذکر ہدایہ بعینہ اور یہی سچ حدیث شریف کی آیت کی جگو
 اطر او فیضا اللہ کو تمام مسلمان نیک جانتی ہیں او سکوا لہ عزوجل ہی نہایت جانتی
 ہدایہ اور درختار اور حمانہ وغیرہ میں بروایت ابن مسعود رضی اللہ عنہ منقول ہی ہوا
 المسلوب حسن فہو عند اللہ حسن وابد اعلم بالصواب الامام الذکور

محمد حسین	محمد رضا علی خان	عبدالمطلب محمد علی	غلام حسین
محمد علی رضا خان	محمد لطف علی خان	سعید علی رضوی	محمد علی درویش

جلال الدین محمد علی طالب المولیٰ ذکر
 عدۃ العلماء شیخ بنی مکر
 تہ السطور حاکمیتہ
 محمد شرف الدین

الصدق ومن آئینہ تعلیم ہی افت الکفر
 اقول وباسد التوفیق تعلیم جناب سرور عالم خرنی آدم صلی اللہ علیہ وسلم ہر یوم پر واجب
 ولانہ ہی اور انکار اسکا کفر اور جو طرقتہ تعلیم کا کتاب اور سنت اور اجماع امت اور اہل سنت
 ہی مقول ہی مسلمین مقلدین کو کرنا ضروری (محمود علی شریف) قدس سرہ القیام عند ذکر مولدہ
 صلی اللہ علیہ وسلم لایہ فی فضائل الاعمال غلاباس بالقیام عند اہل العلم والعلمین ہر یوم سر
 بلک خمسہ الذباج الاخرہ حریرہ یوم جمعہ ۱۵ من شہر ذی الحجۃ احرام ہر اسد محمد اسمعیل

ہدی الانام فی مسئلہ القیام

بہر محمد ہر مصلوۃ کی جانا چاہی کہ اس سال کا نام ہدی الانام فی مسئلہ القیام ہی ان
 بیان ہی کہ یہی نو سکا وقت ہر ہی جانی نوکر تولد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس
 میلاد میں اور چونکہ سند و بیت اور استحباب مغل میلاد بخوبی مولد ان جزوی اور نام
 وفیات الاعمال فی فاضل شمس الدین ابن طکان اور مراد الزمان سبحان جزوی اور نام
 جاحظ امام الدین کہ یہ اور در انظم اور سیرت شامی اور رسالہ حافظ ابو الخیر ابن انجری

ضلالتهم لعل الله عليه وسلم من سنن في الإسلام سنة حسنة فلما جرحها وجرح
 عملها وجرح أبو بكر وعمر القرآن وجلد في عهد عثمان رضي الله عنهم قال النبي صلى الله
 عليه وسلم عمل علي غير نال فاسبق وفي الشرح ما لم يكن في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وهو لم يزل يدع ضلالتهم عام مخصوص قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في آخر كتاب
 الفتاوى عند الدنيا أها وأحبها أعلم الحق لهم كلام الله ورسوله صلى الله عليه وسلم
 وكذا دين أصول الفقيه والاعلام في الجرح والتعديل وأما محرمته كذهب الخبرية
 والفتنانية والحسنة والرجح على بقولهم من البدع لو أوجبنا لأن حفظ الشريعة من هذه
 البدع فرض كفاية وأما مندوبة كإحداث الرطب للندريس وكل أحسان
 لم يصدر في العهد الأول وكالتراوحي أي بلجاعة العامة والكلام في الدقائق
 المصنفة وأما مكرهة كحرقة المساجد وتزويج المصاحف يعني عند الشا
 وأما عند الحنفية فبأحر وأما صاحب المصاحف عقيب الضمير والعصر أي عند
 الشافعية الله ولا عند الحنفية مكرهة والتوسع في كدني المأكول والمشرب
 والمسكين وتوسع الطعام وقد اختلف في كراهية بعض ذلك كما قد منا
 قال الشافعي ما أحدث ما يخالف الكتاب أو السنة أو الإجماع فهو ضلالة وما
 أحدث من خبر لا يخالف شيئاً من ذلك فليس بمندوم وقال عمر رضي الله
 عنه في قيام رمضان نعت البدع هذه هذا آخر كلام الشيخ في تهذيب
 الأسماء والصفات ورؤي عن ابن مسعود رضي الله عنه قاربه المسلمين
 حسناً فهدى عند الله حسن وفي حديث مرفوع لا يجتمع امتي على ضلالة
 رواه مسلم وكذا أحمد والنسائي وابن ماجه أبي اوربان ما جئ به من حديث
 نہیں ہو سکتی مگر بقیام دلیل شجر اور قیام سی بہر گوہر سخاں ہی فاحش نہیں خطا بدیہ
 المرید شرح جہر التوحیدین کہا ہی ومن اجمعت من جعل كل امر لم يكن في سنن النصارى
 بدع عندهم من ان لم يقر دليل على فحشه فسكنا بقول الله صلى الله عليه وسلم
 ايما كرو وحد نأت الامور ولا تعلمون المراد بذلك ان يجعل في الدين ما هو

لیست فیہ انتہی اور جو کوئی قباحہ بتا بہت پرستان گالی بہ وجہ او سکی مردودہ مقبول
 محول گرام نہ ہوگی یا فی الدر المختار اور اسی کتاب ہدایت الخیر میں لکھایا کہ اگر کسی نے
 کلمہ اصل فی الشرع اقامہ لیل النظر أو لغير ذلك فان حسن اذہو سنہ ۱۰۰۰
 اقرائیدہ و اگر کسی نے المہتدیین میں دیکھا کہ قال عمر رضی اللہ عنہ نعمت اللہ علیہ
 ہدیہ و لیکن ذلک مذکور ما یلفظ محو فی اوید عتہ الخ اور جو مذمت کردہ مخالف ہو گیا
 اور سنت الہیہ اجماع اور اثر کی وہ بدعت محمودہ ہی چنانچہ امام محی الدین نووی گالی فی غیر
 شرح ابن ربیع میں کہ لکھایا قال الشافعی ما احدث و خالف کیا با او سنہ ۱۰۰۰
 اجماعاً او اثرافہو لیل علی الصلاۃ و ما احدث من الخیر لکم مخالف شیعہ
 من ذلک ہوا لیل علی الخیر و الخاصل ان البدعۃ الحسنیہ منقذ علی
 ندبہا وہی ما وافق شیعہ امام لکم یذکر من فعلیہ محمد و شیعہ و منها ما ہو
 فہو کفایتہ کتہیف العلوم و نحوہ الخ پس جب ثابت ہو کہ بدعت شذات
 نہیں بلکہ بعضی محمودہ اور واجبہ ہی تو سند و متعیان میں وقت قزوئہ مولد کی کیا غلطی ہوا
 با و صفیکہ اجماع است ہی اور عام مسلمین کی ہوتی ہیں خاصۃ اہل حرمین کہ صحیح اصغر
 و انکا برون دون غیر دون نفس کی کیرٹی ہوتی ہیں اور دلیل اسکی رسالہ حسن و سیاطی
 عجبہ السراج بدین مسجد الحرام کہ اثبات قیام میں لکھایا اور فتویٰ علما حنفیہ و شافعیہ
 اور مالکیہ اور خلیلہ کا کہ سب فی اجماع نقل کیا ہی اور رسالہ عقیدہ انجہ ہر فی مولد البنی الا ازہر
 تصنیف سید محمد برزنجی مصنف اشاعہ لاشراط الساعہ کا اس پر دلیل و منہج ہی کہ ان سب
 سی قیام کا نہیں فی البصر ثابت ہی و عبادۃ البرزنجی ہذا اقد استحسن القیام عند
 مولدہ الشریفیۃ ذی روایہ و روایتہ فطولی لمن کان قظیم صلی اللہ علیہ وسلم
 غایت مرام و مولد انتہی و لولہ خشبہ الطویل لا تبت ما فی جیعہ الا قایل الاول
 السید مجلیل کافی عند القلیل اگر بدیر و زیات حرمین نزدیک مفسرین کی دلیل
 قوی اور حجت شہنی و عثمان کی ہوگی تاہم رواج حرمین کا بخوبی معلوم است کہ بجا و درست

اجماع اہل مدینہ کا ہونا سنت ہی کا رویہ الحافظ محمد بن طاهر المقدسی نے سند عن ابی
بن یزید بن ثابت رضی اللہ عنہما کہ قال اذا رايت المذنبه اجعوا علی شیء من
الفسقہ اور بلکہ بعض علما ہی کہنا ہی وقیل لا اجماع الا لابل المدینہ انتہی انی تفسیر
والکتاب کا ترجمہ یہ ہے کہ توارث عامہ مسلمین حجت قطعیہ ہو تو توارث حرمین کیوں
حجت نہ ہو گا کیا فی الہدایۃ فی اذان میں الوقت بخیر و العجیز بن العصف بن العجیز بن العجیز
توارث اہل بحرین انتہی اور ایسا ہی کچھ اجماع اور توارث عامہ مسلمین کو قطعیہ
ابو الیث بن یسکان میں اور ملا احمد جیون اسیرہ کے فی کتاب نور الاوارش شرح
مناہین کلبا ہی و التبتان فی کتاب تائید العلم بالامۃ ثلاثہ کا تعلیم و فی قال النبی صلی اللہ علیہ
و سلم قالوا السلام حسننا فهو عند الله حسن وقال علیہ الصلوٰۃ والسلام لا
تختص امتی علی الصلاۃ ولا ھم زکوا ذلک صار ذلک سبیل المسلمین و سبیل
المسلمین حق بدلیل الخبر انتہی و ایضاً فیہ فلو سئلت عن تعلیم القرآن اذعان
لا یاس بہ لان المسلمین توارثوا ذلک انتہی و عبارت نور الاوارش ہذا اولکذا
قوله تعالیٰ ومن یشاقق الرسول من بعد ما تبین لہ الھدٰی ویستغیر غیر
سبیل المؤمنین قوله ما قولی و نصیحتہ و ساءت مضیراً لاجل مخالفتہ
المؤمنین مثل مخالفتہ الرسول فیکون اجماعہم حجۃ قطعیۃ انتہی پس تمام
ہی اجماع و توارث مسلمین ثابت ہی چاہے حاجی رفیع الدین خان مراد آبادی فی
ہی کہنا ہی کہ حکم الیوم و شام اور بعد ادا و برص اور حرمین شریفین انتہی اور فی
ہی ص ب جگہ کی آدمی ہند بجم اور عرب اور بخارا اور حلب اور یمن وغیرہ کی انتہی
ہیں شاید مانعین قیام کہیں چون تو شاؤنا و درین ہزار میں ایک بلکہ گنہ میں ایک
فہل سجاد فی الغلیل بالکثر و الجلیل و یغلب لواء علی اجماع الخضر فہم بالقلب البقیان
والعین البصیر و الاکن ضلالا لا لضرر و فرق بین الکرباس و الحبر برا و جیکہ کسی کتاب
ممانعت نہ تھی تو یہی قاعدہ اصول کی ہماری لئی ہی جائز ہو ا لکن لا حاصل
فی الاشیاء انما بآختہ اور یہ قاعدہ اصول نور الاوارش اور ہدایہ و تفسیر احمدی اور

شرح و قایم اور استنباط و نظائر وغیرہ سی بخوبی ثابت و عیان ہی لائحہ کار بالبیان
 لا یفتقر الی البرہان اعلیٰ و اخصاً شراً الخلاقین بیہیج ساطعہ و در بر این قاطعہ استصحاب
 کی تو او سوقت میں ہی کہ سو فتن زخم مانعین کی ہیہ بدعت اور بالا اصل فی الشریعہ تکیہ
 استنباط تحقیق سہا چاہی ہیہ تو ثابت ہی کہ قیام امور تعلیمی ہی کہ امر فی اول الخلق
 اور تعلیم اور تکریم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمیشہ واجب اور فرض ہی کہ یہ تعزیر و
 و توفیر و سیر بصدائی بلند مطلق ہی اور تسلسلہ تعلیم حضرت بنی کی نص ہی ثابت
 ہوا کہ جس بنی کی اولیٰ قیلا کی بولنی ہی حکم ان تخط اعماکم وانتم لا تشعرون ما نزل بواک
 کما صرح فی القادسی و تفسیر الجیمہ واللہ الاحمد بعد انما ہوا عن جہر خصوصاً عنی اکبر
 لم یسوغ لجماعہ ما لکد اعتقادہ شیخنا بینہم و ہوا مخلوس من مراعاة الآداب اور اس تفسیر
 اتنی حکمہ ہی قالوا من ترک الذاب رد عن الباب انتہی دیکھو او کی سخت کرو اور
 جسکی ماتمہ کو اسد انما ماتمہ اور انتہی جت فرمائی ان الذین یبایعونک لیسوا بک
 اللہ ید اللہ فرقاً ایدہم قال تفسیر آیات الاحکام یرید ان یدرسوا لیسوا
 بعلو ایدیہم البایعین ہی ید اللہ واللہ منہ عن الجوارح وعن صفات الاحکام
 و اما المعنی تفسیر الیقین الباقی من الرسول عقدہ مع اللہ من غیر نفاوت
 سہما لفقہاء من بطم الرسول فقد اطاع اللہ و فی المعالیم ان الصحابہ رضی
 اللہ عنہم وقت المباحۃ اخذوا ید الرسول صلی اللہ علیہ وسلم و یدہا کانت
 فوق ایدہم انتہی اور او تعلیم کی بہت ہیں جو فو کہ زیادہ تر داخل ہوا دہ احباب
 میں کرنا او کیا بہتری گویا تعمیل یا مہ تعزیر و توفیر ہی کہ اصح فی العالم کی یہ تعلیم
 بعض الناس من الغزول بقرب المدینۃ و المشی الی ان یدخل حسن و کل ما کان او دخل
 فی الادب والا حلال کان حنا کذا فی مستح القدر انتہی اور یہاں تک تعلیم کہ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی واسطی جائز رکھا ہی مگر سچو و اور تفریم الوجہ بالتراب کا شرط
 عدم حضور ہی و غلیہ ذوق سخن کہا ہی کہ قال غمۃ المفسرین من حقۃ المتحدین مولانا
 الشیخ عبدالحق الحق الدہلوی رحمۃ اللہ الغفار العلی فی کتابہ المسمی بحب القلوب

الی دیار الجنوب بعد از آنکه تحت مسجد بگزارد و متوجه زیارت کرد و بصریح شریف وارد
 نواز درگاه حضرت رب الهی جل جلاله و عظم نواله استمداد و احانت جوید و در رعایت
 ادب و درین مقام منیف و موقوف شریف که بی احانت و انداد الهی قیام و بقیام
 عالی ممکن نیست تقصیر نکند و بعد از قیام فرامی افشار بر علی کنی زخم فرمایای و از آنجمله
 در وسع و اسکان بود و در ظاهر و باطن از مفضوح و وقایع و لعل استناده و با عری نگذار
 و غیر از آنکه از سجود و مریخ وجه برآید و استلام و قبل شاک شریف و امثال آن کرد
 شرح رحمت نکرده اند و در نظر ظاهر بنیان از قبیل ادب نباید آفتاب کند بلکه بقیار
 و اندک حقیقت در رعایت اتباع و امثال آنحضرت است و هر چه نه ازین باب است تمام
 باطل است و اگر از غلبه و استیلائی شوق چیزی بجز رزق اگر نه وقت حضور عوام مردم
 باشد بهتر بعضی از علماء را درین سخن است و لیکن بعضی به و مختارهاست که گفته اند
 مانی جذب القلوب فکیف الاثبات القیام او محبت رسول الله صلی الله علیه و سلم کی که بجز
 محبت خدای بر یک بر واجب و در ضمن بی ادب و محبت کو تعظیم محبوب لازم او محبت
 که مقتضای بی ادب است بی ادب بود و سببی حد و رب محبوب کو تو درجه او در بی
 سبک و در بان محبوب کی بی تعظیم محترم او و واجب شعری و نه بی حبیب رسول الله
 و الناس فما یعشقون ذهاب او را کسی مقدس بینش بی عامر فی کما سی را
 المحزون فی الصحرا کلها فمدحهم بالاجمان نیلا فلاموه علی ما کان فیہ و قالوا لم
 سمعت الحب نیلا قالوا عوا الملائه ان عینی رائه مره فی باب بلی او ایسی
 کچھ شجر رحمة الله علیه فی جذب القلوب من بیان ادب و تعظیم اهل بیت من کما سی که
 منق و مخور بدعت او را با مقام حبیبیت من بین حبیب و بطون بی لیکن سر
 ادب و تعظیم کو با نه بی می که شرف جوار حضرت کافی بی او و در شرف کسی
 بدعت و گناه سی نہیں جانا او حسن خالته او در حضرت سی نہیں محروم رکبنا میان بیچ
 رح لی به شعرتیم فرمایای مشغور فاسا کنی الکاف طلیه کلکم الی القلک من اهل
 الحبيب حبيب لیکن حیکه محبت کا به حال هوا سپهات او سیر که دعوی محبت کری

اور عظیم کرمی مرقوم کوئی لازم کو جو پڑوسی فطر کا لبر فی الدجی میں امتنع الیام لم یفهم
 او عام الحجة والایمان میں رجحان بل محض ادعا بلا دلیل فاقع الاسلام قریح بالاسلام
 بیان میں جہاں جہاں اصل میں الاولی قاعدہ کلیہ ہی کہ وقت ذکر کی تصور مذکور الیہ کیا ہوتا ہے
 استیصالی کہتی ہیں کہ جب شیئا فاکثر ذکرہ و دلیل اسکی حکایت معاویہ و ضراری کی حکایت
 فی ضراری شریعت میں علیا کرم اللہ وجہہ لیس تعریف کی ضرورت فی اور کہا ایسی ایسی تہی و ترتیب
 کرتی تہی و سیاسی فکان کان اسمع صوتہ یقول بلادینا یادینا لغشفت الی ام تشوقت
 الی طلقنا لک لا رجعت الیہ یہ لفظ فکان اسمع صاف تصور پر دلالت کرتا ہی تو وقت
 ذکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب ہو اکثر اہلونا جب تک کہ ذکر ہی کیونکہ تصور مدوح کا
 ضرور ہو گا مگر چونکہ لاجرم فی الذلین ہماری یہاں ہی بخلاف یہود و نصاری کی جیسا کہ فقہ
 الاسلام حاکم الدین فی فی حاشیہ شرح وقایہ میں لکھا ہی ان قولہ الدیر و التیسر اصل
 مستخرج فی الشرع و لا یجوز فی دیننا و ہذا القول افقی الصدہ الشہید لکذا فی المخیط و فی الفتاوی
 السراجیہ و علیہ الفتوی انہی کہ ہو اسطی آخر تک نہیں کہڑی ہستی کہ بعض اہلین ضعیف اور
 بعض تقیم ہوتی ہیں اور جو کہ یہ وہ وقت تولد غاض ہی کو یا کہ عالم تصور اسوقت شہود
 باحو و حضرت صلی اللہ علیہ وسلم متوہا ہی لازم بلکہ فرض ہی او ہنا اور اسوسی ان جہہ
 مذکورہ بالا کی سبیل فرض تسلیم اگر کوئی ہی وجہ او ہنی کی نہیں ہی تو ایک تکلیف
 کہتی بڑی وجہ ہی کہ کلام الہی شیئ است بہت آدنی کیف بھی اطموا فی قال اولو قوتنا
 قال لی ولكن لیطعن قلبی اور قواہد فقہی ہی ہی ممنوع نہیں ہی چنانچہ عالمگیر یہ ہیں ہے
 وفی البدایہ یا قلام من الفتاوی ولود قعت شاة و خرجت حیث یزمر عشر و فی لولہ الشکار
 القلب لا تطہیر حتی لو لم یزمر و یتف ضلجا زکذا فی فتاوی قاضیخان فاقول اظہرونی
 ای زمان من الازمنة القرون الثلثة عمل علی ہذہ البصوۃ یعنی کون نکالنا اور ملو نکالو
 تسکین قلب کی باوصف ظہارت بار اور شداد و معیاط کی سچ ضائع کوئی پانی کی علیا
 جائز کہما ہی و انما خوزواہ تسکین القلب کہیں کے ہم سیطرح فلسفہ لال محبت
 حضرت کو تسکین بطیمان نہیں ہوتا مگر تضایم اور اس صورتیں اگر کوئی نہ کہڑا ہو غنیہ یافتہ

پس جب کہ قیام بخوبی ثابت ہوا حکم ناک قیام کا سنا چاہی ہو گوئی کہ باوجود علم قیام و
 اور جو طافت اور علم عوار قیام اور سنجی اس بات کی کہ بہ قیام ہی از خود
 لفظیہ اور کرمیہ حضرت علی الصلی علیہ وسلم کی ہی نہ اوہی کا تو وہاں نہ کرنا لایا کا
 اور جو امانت و استخفاف کر کا وہ کا فرہی جیسا کہ جلیبی ہی مانت شریح وقابہ باب
 میں لکھا ہی قدا جمعت الائمة علی ان الاستخفاف للنبی صلی علیہ وسلم و ہامی ہی
 کان بن الاخیار کفر سوا رقلہ فاعل فلک استخلا الامم قلعہ معقدہ اکثرہ لیس بن العیاد
 خلاف فی ذلک الذین لقوا الاجماع فی فی تفا صلیہ اکثر من ان حصوہم انہم الامم الحمرین
 وغیرہ وقال صاحب الشفا ان جمیع ما عاب النبی صلی علیہ وسلم و احق بہ نقصا فی لفظہ
 او شیعہ او مینہ او خصلہ من خصالہ او عرض بہ او شہدہ بشی علی طریقہ الاولیاء علیہ السلام
 لثباتہ و النقص منہ او العیاد و مینہ مضرة لا ینسب الیہ الا لیس فی منصبہ العالی علی طریقہ
 الذم بہ لیس فی جہدہ العزیزہ او تحف من الکلام او غیرہ بشی مما جری من البلاغ الختہ
 علیہ او استحققہ من بعض العیاد من البشریۃ اجماعہ علیہ و المعجودۃ الیہ فہو سائل و حکم ان
 لقتل و لا یقبل توبہ و ہذا کلام اجماع من العلماء و الذہبی و القسطلانی و غیرہم علی علم جہا
 و ممن قال فلک انہ من النبی و اللہ و احمد و سلفہ و ہونہ الشافعی مقتضی قول ابی
 المصدق رضی اللہ عنہ و مثله قال ابو حنیفہ و اصحابہ و الثوری و اہل اللوفہ و الاولاد و اہل
 انتہی قد استراح لستہ الاقلام من تحریر الریالۃ الملقب بہ ہدی الانام فی ثبات القیام
 لہی قرۃ سولہ اگر م الکرام علیہ الصلوۃ والسلام فالما مول من فحول الکرام و المرحون
 العلماء الاقلام ان یظروہ بعین الغایۃ و ان یجدوہ صحیحاً فزیہون کہ یمنون الاختتام
 ان تصحروہ غلطاً فیضلوہ و یصحوہ من قلام الکرام و یحتموہ علی ہذا المقام و لکن
 الی بن قال و یجوز الی قال فانی عبد ضعیف احوال قلیل البال و اما العجب الذہبی
 و لہ آل احمد المعروف بکرامت علی بن رضوی البریلوی سکناء و البذوب فی موطن و لکن
 آخر اوردنا تحریرہ علیہ السلام و علی سیدنا احمد و علی آل احمد و صاحب
 محمد القامین علی امر اللہ علی و السالمین عن شرک و المعاصی من مسلمین و کثیرہ

سفتی مولوی محمد شریف	محمد علی	کریم بی	ابو اسد بوم	محمد رضا علی خان
عمرہ ابو حلا شریف	در شہر علم	دین محمد بن قیام	عبد الباقی	محمد رضا علی خان
طالب المولیٰ شکر	غلام حسین	محمد عبدالواحد	عبد الباقی	محمد رضا علی خان
الذلائل المکتوبہ للروایات المرقومہ صحیحہ	فخر الملائک	عبد الجبار خان	ان السید	وہب الجبار
محمد عبیدی	علی حسین	سید قیوٹ علی رفوی	شخصیکہ اباب و تخفاف رسول اللہ	

صلی اللہ علیہ وسلم یا دیگر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کند کا فرست **محو نطف اللہ**
نور الدینی **محمد عبداللہ** **احمد الدین** **استقنای دیگر سوال**

مان دیار میں رواج ہی کہ محفل میلاد شریف میں وقت ذکر ولادت با سعادت حاضرین
 مجلس مقدس کثرتی ہو جاتی ہیں آیاتہ امر عندہ اشروع جائز ہی یا نہیں **جواب**
 سید جعفر زبجی فی رسالہ مولود شریف میں اسحاق قیام وقت ذکر مولود نہ نامہ
 اللہ سی نقل فرمایا پس سبکاثوت اماموں ہی بنوا و کی حوازمین کی شک کیونکہ وقت
 قیاس کا مولوی سمجھ میں احکام ہا صحر فی بیان المولیٰ فی تصریح میں آیت قرآنی
 ثابت کیا سبھذا کل الامی الی تقضیہ صلی اللہ علیہ وسلم فهو جائز مستفق علیہ فقہائے عظام
 اور علماء عالی مقام بلکہ باجماع تمام امت عالی ہے ہی الی ذہ القاعدۃ ہذا دل صحر
 فی العالم کیر فی باب زیارۃ قبور النبی صلی اللہ علیہ وسلم و من اراد ان یتلوا علیہ فظہر
 فیہ سوال سچ زمانہ صحابہ اور تابعین کی رواج نہ تھا کہ وقت ذکر تولد شریف کی
 کثرتی ہو نہ پس کثرت ہونا بدعت ہوا جواب صحابہ اور تابعین کو تعظیم سید المرسلین
 صلی اللہ علیہ وسلم کی نہایت منظور تھی اور کثرت ہونا تعظیم ہی ہی نہیں بدعت ہوا
 اور تفصیل اور تحقیق اسکی طریقہ صحیحہ کہ کتاب مقبول طرفین ہی ہو خود اور حضرت
 شاہ عبدالغفر صاحب فی تحقیق کی باب دوم میں شعرا اس آیت کی کہ جو امیر خدا اور
 رسول فی نسخ نہ کیا ہو وہ بدعت نہیں کہدایت تعداد میں کلامہ فی رد مظالم

عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ پوشیدہ نہیں کہ لفظ صاحب نام اور صحابہ و تابعین
 کسی علمائے مجتہدین سے منقول نہیں ہے یا انہمہ تقویۃ الایمان میں جا بجا لفظ احد صاحب
 کلام جو لیکن جو کہ لفظ صاحب باعتبار عرف اس دیار میں دلالت برائے اور تعظیم کرنا
 ہی کسی اہل علم کی انکار کیا علیٰ ہذا القیاس کہ ابو نوالہ و ابیہ و ابیہ رسول کریم علیہ
 التحیۃ و التسلیم کی گناہی و سپین وجہ استغفار کی کیا ہی بلکہ لفظ صاحب میں چاہی کہ غنیمت
 لفظ صاحب سے معاشرا و ہم صحبت نزدیک اہل لغت کی مقرر اور اسما و توقیفہ نزدیک
 اہل کلام کی مجمع علیہ و ترفیق علیہ کیا ہو لفظ صاحب کو تقویۃ الایمان میں جا بجا
 اور قیام و ذکر و لاوت شریف کو منع جانا وہی مثل ہے کہ و فی الحظر و وقف تحت المیزاب
 جتنی کہ زلال حشرہ آجیات فیض نہی ایک قطرہ ہی نوش کیا ہی و خوب جانا ہی کہ
 صاحب کہنا ہی جائز ہی اور قیام و ذکر و لاوت خبر الانام ہی جائز اور درست ہی
 و نعم باقی کل آثار تیر شخ بما فیہ اور جو دلیل کہ المغین فی اسطی جواز لفظ احد صاحب کی
 یائین کی: وہی دلیل بحسبہ جواز تعظیم کی ہو جائیگی تا تو ابرہم انکم انکمتم صادقین اگرچہ
 لفظ صاحب کا حدیث شریف سے ممکن لیکن تساہی کہ المغین سچ جواتان بطور کی جواب
 اوس حدیث کو استدلال میں لادین تا اوس حدیث نکلیات و فی کسی حدیث استدلال سے ہو جاتا
 باطل کی جاوین کیف احمد ربی و کیف لا احمدہ و کیف اشکر ربی و کیف لا اشکرہ کہ جاتا
 المغین بکورین کی ہی پیشوا کی تخریر اور تقریر سی نزدیک ہر نصف کی خوب واضح ہو
 کیونکہ بڑی مطہرات کی یہی ہی دلیل نہی کہ زمان صحابہ اور تابعین میں ہوا اس امر کا
 نہتہا پس اللہ صاحب کہنا صحابہ اور تابعین سے کیونکہ ثابت کرین کی ہاں اگر تقویۃ الایمان
 سے ہی منحرف ہو جاوین اور اللہ صاحب کہنا بدعت تہرا میں تا ہم مقصود ہمارا حاصل
 ہی ہے تا ہم کہ ازرقیان و اس نشان کدشتی گوشت خاک ہا ہم بر باد رقبہ ہا ہا
 اللہ اگر شریعت کا نام معاذ اللہ میں ہا ہی دل چاہی کہین تو یہ بات نرالی ہی ہو
 اگرچہ کسی کتاب میں صاف صریح ثابت نہیں کہ صحابہ کرام کی حضور میں ذکر و تہلیل
 سرور و وہان آیا ہو اور وہ واسطی تعظیم کی نہ کبری ہوں مگر کہرا ہو تا منی صحابہ

کی فضل ہی ثابت نگیا اس سبب سے پہلے شبہ ہماری دل سی اچھی طرح وقع نہیں ہوتا ہی جو
 عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یجلس من خلق المسجد
 یحد ثنائاً فاقام فثنا قیاماً حتی نزل اللہ فذل بہوت الزواج یعنی تہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کی بیٹی تہی ساتھ ہماری مسجد میں کہ باتیں فرماتی تہی ہمیں پس جب کہ تہی ہوئی
 تہی تو ہم بھی کہ تہی ہوئی یہاں تک کہ تہی تہی کہ دیکھ لیتی حضرت کو کہ دولٹخانہ
 فیض استنانہ میں بعض ازواج کی داخل ہوئی اور جو آداب و تعظیم کہ صحابہ کرام اور
 تابعین فرمائی الاضرام سے ہو سکی دوسری سے ممکن نہیں اور اگر کسی کتاب معتبر سے تھا
 و میرج پہ ثابت بھی ہو جاوی کہ صحابہ وقت ذکر ولادت کی قیام نہیں کیا کرتی تہی
 تاہم محکم قیام کرنا چاہی دوستی سے اول عدم ثبوت شیخ دوسری یہ کہ جہل الانالی
 یعنی ہونو آداب اور تعظیم ظاہری کی چندان حاجت نہیں رہتی میرسید شریف شرح مشکوٰۃ
 شریف میں فرمایا ہی فان الاداب الظاہرۃ عنوان الاداب الباطنۃ فاذا صفت القلب
 بالحبۃ استغنی عن تکلف اظہار ما فیہا ترجمہ اوستا کہ کہ آداب ظاہری عنوان آداب باطنی
 ہی پس جبکہ دل بے رنجت بالحبت ہوستغنی اور بی نیاز ہو تکلف اظہار دل سی زیادہ
 اس سے کیا ہو کہ صراطِ حقیم سے کہ نہینف مولوی اسماعیل کی ہی یہ مضمون اور طلب
 خوب ثابت ہی کہ نماز میں سوا کی خدا کی اور خیال نہ لانا چاہی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ
 کہ نماز میں تصور درستی لشکر کا کی کہ تہی حضرت عمر کو اپنی اور قیاس کرنا نہ چاہی پت
 کار پا کا ز قیاس از خود لیکر گرچہ ماند در نوشتن شیر و شیر سواں واقع میں کہ ابوہنا
 قسم عبادت سے نہیں کر تکو چاہی کہ جس وقت حضرت کا نام پاک آیا کری او سوت
 سیر مار تہی ہو جا یا کہ و جواب حکم شریعت ہی کہ وقت دیکھنی جنازہ کی بہت تعظیم
 ملا کہ کی کہ ہمراہ جنازہ ہو کرتی ہیں کہ ابوہنا چاہی خواہ جنازہ مسلم کا ہو یا کافر کا اور یہ
 ہی ثابت ہی کہ ہر وقت اوسکی ساتھ خطہ اور کر انا کتابین ہتی ہیں اور شرح حصین
 میں ہی کہ مرغ وقت دیکھنی فرشتی کی آواز کرتا ہی اور وقت نماز اور عصر کی ملائک اسطہ
 ثابت اعمال کی آیت کرتی ہیں قال اللہ تعالیٰ ان قرآن الفجر کان شہداً پس اگر کسی شخص جنازہ

جائزہ گذری اور مناسب تظیم ملائک و مہول مرگ کی کڑا موت بلا شک و مجوز ہوگا
 اگر کوئی نادوس ہی کہنی لگی کہ توہم وقت کھڑا رہا کہ تو کچھ فوشتی تیری ساتھ رستی میں
 داورہ قتل مجزا در عصر کی بھی کڑا ہو جایا کر اور وقت او از خودس کی بھی قیام کیا کر دتہ
 تیرا قیام و سطل جنازہ کی ممنوع ہی تو ہمہ کہنا اس شخص کا خلاف اجماع کی
 ہی اس سطر ح یہ قیام سبب و سکی کر وقت و کر نام پاک اس شخصیت یہ شخص او نہ ہو
 نہیں ہوتا ممنوع نہیں ہو سکتا ہی سوالی ہستی کو کہ اس زمانہ میں ستا خانہ اور بی
 یہ کہتی ہیں کہ یہ کڑا ہو نا شاہت ساتھ شریکین ہند کی رہ گتا ہی جواب ہو تو ہی
 اسمعیل بن نواز العینین من بدلائل قطعہ ثابت کیا کہ شاہت اور صورت میں
 منع ہو کی کہ نیت شاہت کی ہو اس ہی رفع یدین کو باوجود شاہت و افض کی
 جائز لکھا و ثمانہ فیہ پس معلوم نہیں کہ العین بنی پہچان لیا نیت شخص کا کہ خاصہ
 علام الضوب ہی کہان سی حاصل کیا سوال رواج حرمین شریفین کو بھی اعتبار
 ہی یا نہیں جواب جس چیز کی مانعت شریعت میں نہیں اور میں ہر شہر کی رواج
 کو اعتبار ہی بلکہ بعضی کتب معتبرہ ہی ثابت ہی کہ امور غیر ممنوعہ مروجہ اہل اسلام کا
 کرنا واجب ہی اور یہ قول موافق قاعدہ اہمول و در کلام ربانی کی ہی مارا ہ
 المسلمون سنا ہو عند الحسن و قال اللہ تعالیٰ من یاتحق الرسول من بعد ما
 تبین الہ البدی و یتبع غیر سبیل المؤمنین لولہ ما تولی و فصل جہنم و سات صیرا
 پس جبکہ امور غیر ممنوعہ میں رواج ہر شہر کا معتبر ہو اعتبار رواج حرمین شریفین
 کیا کلام سوال روئی کو بوسہ دینا زمان مضی نشان میں مروج تھا یا نہیں اگر مروج
 نہ تھا تو اس زمانہ میں بوسہ دینی والی یا خود او گنہگار ہیں یا نہیں جواب زمان مجز
 دو جہان میں رواج اسکا ہرگز تھا لیکن یہ لو کہ جو بوسہ دینی میں گنہگار نہیں ہوتی بلکہ
 بعضی علما کی نزدیک ثواب پاتی ہیں در انحصار میں نفل قریا تقبیل اخیر خوارانہ
 انودہ ساختہ فیہ نیت یعنی جو تیار وئی کا پس لکھا شافعیہ کی کہ وہ بدعت صحیح
 ہی اور کہا گیا کہ بدعت حسنہ ہی مقام انصاف ہی کہ یہ تحریر صریح مشعر جابرین

خضریٰ پس تعظیم نان خشک کی نوبت و اور بهتر جاننا و قیام ایستظیم باعث است
 عالم صلوات الله علیه و سلم کو معاذ الله نار و استعجاب کام الفین بنی کاسی و اسد شرف
 حافظا و هو ارحم الراحمین **آل سی** محمد رضا علیخان **مقصود علی**
حافظ شریف حسن قیام برای اکرام علماء و سادات و اهل صلاح و قیام حکم برای
 تعلیم کتب است و ریش فاضل و والی عادل مستحب و غیر مکرره چنانچه حدیث آمده
 که مروی از سید خدای است و آن نیز احوال است که در آن امر رسول الله صلی الله
 علیه و سلم برای انصار بخت سعادت که قوموا الی سیدکم و همچنین قیام طلحه برای
 کعب بن مالک بود و انامه نووی قیام قادم العینی بشن شونده که از این فصل نباشد
 و است و مکرره نداشته چنانکه توهم بعض است و آنچه که در حدیث است و کما
 از آراوه لم یقوموا لما یعلمون من کراهته لذلك و نزدی از آراویت کرده است پس
 محمول است بر اینکه صحابه کرام سبب اتحاد و رسوخ محبت و علوم طوبیت بخت
 رسول الله صلی الله علیه و سلم رفع تکلف ظاهری کردند و علاوه برین اکرام مروی
 و هر قوم در این مختلف میشود جائی که یخنین رحم دران یا مروج نموده و رسم ملک
 پس برای مقدار و یکم بالا کرام از قیام مروج و اکرام اشخاص موصوفین از قیام
 و غیره بحدیث حدیث و شروح ثبات و قال النووی القیام بالقادم من اهل
 الفضل مستحب و لیست یبغی حکایتهم و قال القاضی عیاض القیام المنهی هو ان یقوم
 علیه جالساً طویلاً جلفاً و قال العزالی المنهی القیام للتعظیم لا علی سبیل الاداء
 پس در حاشیه شکیه قوله فلیقوم مقعداً من النار قبل هذا الوعد لمن سلك
 فی طریق التکبر فی نهی السمر و القتل و اما اذا لم یطلب ذلك و قاموا من
 تلقاء انفسهم طلباً للقیام او لاداء النعاض فلا بأس به و قد روی
 البیهقی فی شعب الایمان عن الخطابی فی معنی الحدیث هو ان یأمر
 بذلك و یزعمهم آیه علی مذهب اکثر و النجفی قال و فی الحدیث لا یلزم
 علی ان قیام المنهی یدعی الرئیس الفاضل و والی العادل و قیام المتعلم

للقيام مستحب غير مكروه وقال الشيخ في هذا القيام على وجهين الأول الأكرام كما كان
 قيام الأنصار لسعد وقيام طلحة لكعب بن مالك ولا ينبغي للذي يقيم أن يرد
 أو يكره من صاحبه حتى أن لو فعل جحد غفلة أو شكاه أو قاتله أو قاتله على شرع
 مشكوك فيه لم يلزم عليه من كراهة هذه الكراهة بسبب الاتحاد المعجب لرفع
 الكلف والحكمة فإن الأذاب الظاهرة عنان لأذاب الباطنة ولذا صفت
 القلوب بالحجة استغنى عن كلف اظهارها فيها والحاصل أن القيام يختلف
 بحسب الأزمان والأحوال ولا يشخص ١٢ وما ينبغي لتعظيم العلم والصلاح
 ذكره ابن مالك وقال شارحه من علمائنا أيضا وإذا كان القيام والتعظيم لله تعالى
 فحينئذ انتهى وفيه أن كلامنا لا يلائم الذي فهمناه لا شك فهمنا ما هو
 لله ولعظيم الرسول الله صلى الله عليه وسلم ولعل الوجه أن يقال فهمنا ما هو
 متمثلين فيهم عن ذلك وغيره عن طلق القيام للمبالغة في المرام والملازمة
 بالقيام الوقت ١٣ ولا على شرح مشكوة هر كما به الأكرام علم وسادات وويل صلاح القيام
 لتعظيم الله تعالى وتعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كانت كشت ليس قيام بوقت ملازمة
 ابن سرور كائنات وفخر موجودات صلى الله عليه وسلم تعظيما جليلا بغير نزود كآداب ظاهر
 عنوان آداب باطنه اندو تعظيم قيام بذاته بدعت نبوت زيرا كما امر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم برأى الضار بدعتي سعد بالقيام در حديث أني سعيد خبر موجود وفعل صحابه
 مثل قيام طلحة برأى كعب بن مالك ثم ثابت كشتي تايم قيام اكراما وجبار رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بدعت سيئة بنودي بلغة بدعت حسنة وابن امور اكثر در دين مصطفوي
 موجود چنانكه خاندن الفاظيت صلوة كه سنت علم است ولي في هذا المقام سعة
 سقال وغاية تحقيق لكن اجرت لخوف الاطباب والاند الموفق في مغفرة الذنوب
 والمصاحي والند يدي من يشاء الى صراط مستقيم كتبه العاصي الراحي الى
 رحمة الله تعالى سبحانه رسول الله صلى الله عليه وسلم وحبه بمغفرة الذنوب المعاصي
 كتمية عار العلماء حور حسن الرام نوري المتصطفى آبادي

ہذہ الاما دینت و ہا روایات صحیحہ سید محبوب علی نظرت ہذہ البیارة والروایات
 فوجدت صحیحاً لا شک فیہ سید محمد جواد ہذا صحیح نظام الدین محمد

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ الذی لم یقدر علی بیان ثناء اقطام الامام و مرام سہام الافہام و اہل صلوۃ
 و السلام علی سیدنا محمدؐ فی عرضات القیمۃ اجرا و ذرا لانا نام و علی کہ و اصحابہ
 الذی فی سماء الذی بہی و بطواف المستلیم صندرا و لا کتب مدائیم انما اقطام
 و سلم تسلیم اکثر اکثر انما بعد قد و زوت استہبان تفکر ساعۃ فی مدح العینی و تعظیم
 خیر من عبادۃ مشنہ اس فقیر فی البضاعت سید محمد یعقوب علی ابن مولانا سید
 عثمان علی شہید ابن حضرت مولانا سید محمد عمر رضوی فی اس بیان کو ذخیرہ آخر
 سجدہ کر چ خدمت مومنین ہادقین کی جان کیا کہ سننی آیات اور حدیث
 محبت اور عشق سائیمہ نام الہادیر رسول کی حاصل کرین اور درجہ منالبت
 ہیں کہ اغوامی سبحان ہی نہ پڑن البتہ الموفق و ولی التوفیق اور عرض چہ حد
 علماء عالی مقام کی کہ وہ نائب رسول الثقلین ہیں وہ ہی کہ اگر فی تحقیقت
 یہ آیات اور احادیث اور روایات فقہ اور ہول اور سیر کی صحیح ہوں فی غیر
 اس سالہ محمدی فی تعظیم النبی الہامی الا بطحی کو خدا اور دستخط اپنی ہی فرامان
 البتہ تعالیٰ اجوا سکا دیو کیا کیا فرامانی میں علماء دین یقین کی اس صورتیں کہ وقت
 پڑے نہیں تو کہ سلا و شرف علی البتہ علیہ و علم کی جو کوئی واسطی تعظیم اور توقیر اور
 سبب قوت محبت اور عشق ذات باریکات میں کر کی کہ ہو جاوی اس امر میں یا
 عند اللہ و عند الناس نہ محض باجور ہو سکا یا ما خود اور جو کوئی اس فعل کو خیر نام
 یا کہ وہ تحریری یا دعوت سید کہی واسطی او سکی عند الشروع کا حکم ہی مینوا و جو
 اجواب یہ فضل لہاں مستحق اور مستحق ثواب کا ہی کہ جناب سرور کائنات

تحقیق جنوں کی نصیحت کی ہی ساتھ تہااری مدد میں ہوا اسکی نہیں کہ سبیت کی ازاد ہو
 ساتھ خدا کی اور مراد اس ہی صحت الرحمن ان ہی نصیحت تہااری نصیحت میری
 ہی چاہیہ دوسری محل میں فرمائی من اعطیتم الرسول فقد اطعتم الله کذا فی
 احسنی وغیرہ جبکہ اطاعت رسول کی اطاعت اللہ کی مدلی اور تعظیم اور توقیر اور شوق
 ساتھ رسول کی بغیر عشق اللہ کا ہو نہیں مانع اور شکر اسکا شکر نفس قطعی کا ہوا ہو یا
 سن جہل اچھا و مانع تعظیم حضرت رسالت مآب کی کافر ہیں اب جانا یا ہی کہ
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اوپر جمیع انبیاء کی آدم اور جمیع ملائکہ کی تاملی تاملت
 اور جماعت سی ثابت ہو سبب سبب شرف کی کہ نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم جمعی بیانی
 حضرت آدم علیہ السلام کی روشن اور تابان تھا حکم سجدہ کا جمیع ملائکہ کو صادر ہوا اور جس کی
 انکار اس سجدہ ہی کیا وہ کافر ہوا جب کہ سجدہ ہی سبب نور محمد کی آدم کو درخت ہوا
 پس قیام وقت ذکر مولیٰ شریف اور تصور ذات باریکات کی کوئی مانع ہی اللہ تعالیٰ فرمایا
 وَاذْقُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدْ وَاٰدَمَ فَسَجَدَ وَاَلَّاۤ اٰتِلٰٓئِیْنَ اَبٰی وَاَسْتَكْبَرُ وَاَمَّا مِنْ
 اِلٰکَ فَرِیْیَۡۤ اَوْ رَجَبَ کَمَا مَنٰی وَاَسْطٰی فَرِیْیَۡۤ اَوْ رَجَبَ کَمَا مَنٰی وَاَسْطٰی فَرِیْیَۡۤ اَوْ رَجَبَ کَمَا مَنٰی
 لی مکر ابلیس لی انکار کیا اور بغور کیا اور کافرین ہی ہوا اور جبکہ اللہ تعالیٰ نور محمدی
 صلب آدم سی ظاہر کرنا چاہا سبب بیکت اس نور کی پارتین حضرت آدم کو عطا
 فرمائیں اول خلیفہ اپنا کیا دوم علم کثیر غیات فرمایا سیوم ملائکہ کو بیچ مقابلہ علم کی
 عاجز کیا چوتھی ملائکہ سجدہ کرایا جو ذات باریکات ابلیس ہو کہ اوکو ملائکہ سجدہ کرین
 او اسکی تعظیم کی واسطی وقت ذکر سلا و شریف اور وقت تصور ذات باریکات کی
 قیام کو کون مانع ہی جای تعجب ہی کہ واسطہ ہود اور رضاری اور کافر دان
 کی تعظیم سر و قد کرین اور واسطی تعظیم رسول اللہ کی مانع آوین عجب اسلام ہی اور
 اتفاق ہی علمائے سنت و جماعت کا کہ ہر سجدہ سجدہ عبادت نہیں تھا اس واسطی
 کہ سجدہ عبادت واسطی غیر اللہ کی کفر ہی اور کہیں اللہ جل شانہ لی حکم ساتھ کفر اور
 سنہیات کی ارشاد نہیں فرمایا ہی پس کسی حکم سجدہ آدم کا ہوا یہاں ہی معلوم ہوا

کہ یہ سجدہ عظیم تھا۔ سجدہ عبادت اور سجدہ عظیم درست ہی اور چنانچہ یہی اس سجدہ کو سجدہ
 عبادت کہتی ہیں اور تاویل یوں کرتی ہیں کہ یہ سجدہ حقیقت میں واسطی السجۃ کی تھا اور
 آدم علیہ السلام مثل قبلہ کی ہی کو کہ سجدہ طرف قبلہ کی کرنی سی سجدہ طرف قبلہ کی سجدہ
 ہو تھی بلکہ سجدہ طرف الہی کی ہو تھی اعلم ان السجود لله تعالیٰ واجب علیہ السلام
 کا فیصلہ یہ تمام کمال بطریق تفسیر کبیر میں موجود ہی اور تصورات باہر کا بلکہ تصور مرشد
 سی ہی حضور سی حاصل ہوئی ہی اور اس حضور سی انسان بہت منہیات سی باز
 رہتا ہی اور مرشدان نادانہ سبب اس تصور کی فانی شیخ فاضل
 فانی السیوطی علی ای ہن اور قرآن مجید سی ہی ثابت سی ولقد کھنتہم وھم
 لھا کولہ ان براھان دیکھو کہ لکھتہ عنہ الشیء والخشاء الذین
 عبادنا الخ صین ترجمہ تحقیق تصدیق کیا اوس مرتبہ بی عاقلہ یوسف کی اور یوسف
 بی سائہ عورت کی اگر ہو تیا کہ دیکھی اوسنی دلیل پروردگار پی کی اس خطر کیا ہنی
 تو کہ پیردین اوس سی بیانی اور بیانی تحقیق یہ بندوں کا حصول سی تھا جبکہ
 حضرت یوسف و م کو سبب فرط محبت باپ کی ہر دم تصور باپ کی صورت کا دہتا تھا
 اللہ تعالیٰ فی صورت یعقوب علیہ السلام بی در پی اور برا کلیون یوسف علیہ السلام
 کی دیکھائی کہ کتنی میں اسی یوسف علی کی تابی عمل کمینوں کا اور نام تراکھا اسی امینا
 میں اور بعضوں بی لکھا ہی کہ صورت حضرت یعقوب علیہ السلام حضرت جبریل
 علیہ السلام بی کہ کتنی ہی لکھا کہ طرف دروازہ کی جب دیکھتی ہی یوسف علیہ
 السلام ایک صورت لکھا باز رہتی ہی شریحی اسی جو کوئی تصور صورت علی علیہ السلام
 کا کرتا رہا کیونکہ باز رہا شریطان سی لکھا فی التفسیر کبیر میں ضرور ہوا اور ہر
 مسلمان کی کہ تصور شخصیت علی علیہ وسلم کا دل میں اور عظیم و تکریم کا یعنی کمال
 اور بی جگہ سی ہی کہ مرشدین کاملین تصور صورت مرشدوں کا ہر دم پیش گاہ
 کہتی ہیں اور اس عشق اور محبت میں دوق پیدا کرتی ہیں اور سبب تیار ہی کی
 تری ہو جاتی ہیں اور جد کرتی ہیں اور جمیع جات میں مجلس واسطی اولیٰ عظیم کی

گہری بوجائی میں اگر کوئی تصویر صورت حضرت کا کر کے یا واسطی تطہیر نام لکھ لیا
 خیال کہ جمیع حاضرین مجلس درود پڑھتی ہیں اور جہاں درود پڑھا جائے وہی روح مبارک
 وہاں حاضر ہوتی ہے تطہیر کی واسطی کھڑا ہو جائے کسی بھی چیز سے منع ہو گا چنانچہ حج
 کتاب انہیں سنا اور وہ حد کی احیاء علوم میں لکھا ہے **وَمِنْهَا مَوَاقِعُ الْقِيَامِ فِي**
الْقِيَامِ اِذَا قَامَ وَاحِدٌ فِي وَجَدَ صَدَقَ مِنْ عَشْرٍ بَيِّنَةٍ وَكَفَتْ اَوْ قَامَ اَخْتَارَ مِنْ
غَيْرِ اَظْهَرَ وَجِدَ وَقَامَ كَمَا لِحَاجَةِ فَلَا بَدَلَ مِنَ الْمَوَاقِعِ اب کچھ اس باب میں احادیث
 معتبرین سے ہی گزارش کیا جائی کہ کھڑا ہونا واسطی اکرام علما اور سادات اور اہل اسلام
 اور واسطی استواء اور واسطی رحمت الی ملک عادل کی تسبیح سے شکروہ
 چنانچہ حدیث سعید فذری کی مال اوس حال کی ہے کہ حکم کیا رسول صلی اللہ علیہ وسلم
 فی انصار کو واسطی تطہیر سعد بن معاذ کی کہ تموا الی سید کہ اودا بسای قیام طحا کا واسطی
 کہ بن مالک کی نایت ہی اور امام مغوی فی کھڑا ہونا واسطی ایوانی کی خواہش فی
 مسحوب کہہا ہے اور کسی مکرہ نہیں جانا علاوہ برین و فوج ہر دیار اور ہر قوم اور ہر زبانی
 کلمہ تحلیف ہوتا ہے اور جبر علیا تا ہی چنانچہ موطا شریف میں ابن شہاب بن ابی اسامہ
 سی اور اوہون فی خالد بن ولید سی نقل کیا ہے کہ داخل ہوئی رسول صلی اللہ علیہ وسلم
 حج گہرمیونہ کی اور میونہ واسطی الی طعام لائین فرمایا آئی کہ کیا ہی بدہ عرض کیا کہ
 گوہ کا ہی آئی ہاتھ مبارک کہینے پہنچتے ہیں حج گہرمیونہ کی نہیں اوہون فی کہا کہ
 حرام ہی یہ کہ شہید یا رسول اللہ فرمایا نہیں لیکن زمین قوم میری میں نہیں ہی اور
 روایت دوسری میں نہیں ہی دیار قوم میری میں بچنا چاہتا ہوں اسی خاندانی اور سکون
 کہا لیا اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی سبب عدم رواج قوم کی نکمیا جبکہ رواج ملک سفیر
 نزدیک صلی اللہ علیہ وسلم کی معتبر تھا جو کہ کہ سبب رواج ملک کی کہ علما فضلاء
 کہ اعتقاد و نگا خالص اہل سنت و جماعت کا ہوا و ریل طرف اوطا ہر تقریر کی بکری
 ہوں اور قیام کو بولہ شریف میں سخن جانتی ہوں کیا شک ہی اس واسطی کہ اصل
 القیام واسطی تطہیر کی نامور رہی اور جو اصل کے مطابق اصول شرعہ کی ہودی

کل لقاء واما اعلموه الناس من المصاحفة بعد صلوة العصر فلا يصل
 في التمسك على هذا الوجه ولكن لا بأس به لان اصل المصاحفة سنة وكان
 حافظوا عليها في بعض الاحوال وقطوا فيها في كثير من الاحوال لا يخرج ذلك
 البعض عن كونها من المصاحفة التي ورد الشرح باصلها اقول هكذا ينبغي
 ان يقال في المصاحفة يوم العيد پس هم ابو ناوت ميلاد شريف كي ياتي زيارت
 رسول صلى الله عليه وسلم كي كمال تحسني دور علمي من كهائي كه كي زيارت
 رسول صلى الله عليه وسلم كي ايا كه بودي حيانا من كه ابو ناوتي فتعجب الي قهره صلى
 الله عليه وسلم فيصف عند راسه ولا يضع يده الي جدار التربة فهو اعظم
 واعظم الحرمه وتقف كما يقف في الصلوة ومثل صفة الكريمة كانت امام
 في حله عالم به يتعمم كلامه كذا في الاختيار شرح المختار اور اس جماع
 علمي حرين اور بخارا اور علم بهند وغيره كاهي انكار اجماع كه بعض علمي هي كهري
 لا يجمع امتي على الضلالة اور مخالفت اجماع كي كه راسخان سن شد شد في النار كا
 اور سيد محمد برزخي كه امام حديث اور سير كي تني اور تعريف او كي وضعة الاحباب
 تصيف عطار البدر بن فضل الحسيني بن كهي هي كه ده معاصر بن جوزي هي در امام
 حرين شرفين تني او تنون كي كتاب عهدا جوهر في مولد النبي الانبيا من كهائي
 وقد اشحن اليام عند ذكر مولد الشريف امته كذو رواية وروية قطبي
 طين كان قيامه ليظف صلى الله عليه وسلم عاية صرا و صرا و در بهج الاسر
 باسناديكه دروي او واسطه پيش نيت روايت كرده كه روزي حضرت غوث الثقلين
 شيخ محي الدين عبد القادر رضي الله عنه بر كسي لود و عظمي فرمود و قرب بدين
 كس در نادن و عظمي حاضر و شيخ علي در زير ياي كسي شيخ شسته ناكاه شيخ علي
 را خواي بر ديس شيخ عبد القادر در قوم ما فرمود اسكهو اس ميسا كبت شد ذنا لك خبر
 انفا من از ايشان شنيد بخت پس فرود او شيخ از كسي و بابت ناداد و بدين
 شيخ علي مذكور مي بگرست و دروي وي پس بيدار شد شيخ علي و بگفت شيخ عبد القادر

باری کہ دیدی حضرت را در خواب گفت نعم فرمود از نجات او بزرگتریم با تو فرستادم
 در پیش تو فرمود بجه وصیت کرد ترا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گفت ملازمت مجلس تو
 پیش شیخ علی گفت آنچه شن در خواب دیدم شیخ عبدالقادر اور بیداری دید و رقیبا
 کرده اند کہ ہفت کس از مردان اہل دراز روز از عالم رفتند رحمت اللہ علیہم جنین
 فضل بن ترجمۃ الشکوۃ للشیخ عبدالرحمن المحمدرث اللہ بوسی قدس سرہ ملفظہ فی کتابہ

مفتی علی شہزاد ظہور حسن علم و عدل اکبر غلام حسین حافظ شریف حسین سیو قیو علی صمد محمد رضا علی

سید علی حسین سید محمد علی استقامی دیگر کہ فرمائی بن علما ی دین مفتی

شرع متین اس مورنین کہ لوک بوقت ذکر ولادت بآرکت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی مجلس میلاد شریف میں کہی ہو جاتی ہیں اور سب ذکر فی ہیں اس میں علی علما ی
 حرمین شریفین کا اور راضین کہتی ہیں کہ ہم ثابت بنین ہوا علما می مجتہدین ہا
 سی اور نہ صحابہ و تابعین سی بہ اس صورت مختلفہ میں حجت ہو فرمائی اجڑی کو
 جواب اسکا یہی کہ در میان ذکر ولادت صلی اللہ علیہ وسلم کی کہرا ہوا مستحبی
 اس واسطی کہ اسیر اجاع علما جفیفہ اور ثیا ضفیفہ و نا کلیہ اور جفیفہ کا ہی اور وہ ہوا کہ
 ہیں کہ ثابت ہنن ہوا ہی علما ی مجتہدین و صحابہ و تابعین سی بہ بات او کلی میں کی
 بر باد کرنی والی ہی اور بہت غلط ہی اس واسطی کہ بہت مسئلہ میں کہ پیغمبر خدا و صحابہ اور
 مجتہدین کی وقت نہیں ہوتی ہیں لیکن اب کیا واجب ہیں یا مستحب یا مباح یا حرام
 خاص یعنی جہنی کی کرنی یا شافعی کی کرنی نزدیک علما و متاخرین کی واجب سی حالانکہ
 جہنی یا شافعی وقت پیغمبر خدا کی نہ ہی نہ ایک امام فہر سی کی وقت میں تھا اور اس طرح
 علم فقہ اور اصول کا پڑنا قرین کفایہ ہی اور اس طرح علم صرف اور نحو کا پڑنا واجب ہی
 حالانکہ کوئی انہن سی نہیں پڑتا تھا اور نام لیا پادشاہ وقت کا اور جمع کرنا ہوا کہ
 صحیح بخاری کا یا نو کر ہی قرآن پڑھنے کی یا قرآن کا بجا اور خاندان قادریہ اور حنفیہ
 اور و سار دینا کفن یا بن سبب ہی جیسی کہ تشریح و کفایہ میں مذکور ہی اور نام الہ

و حاجت کا یہ ساری امور بغیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور صاحب کی حق میں نہ تھی بلکہ یہ ساری
یوں پوچھیں کہ علمائی مجتہد لکھائی قیام کو یا واجب یا مکروہ تو اسکا کہہ جواب
ہی کہ تہائی فقہانہ فقہ اور شافعیہ اور مالکیہ اور حنفیہ سب اور حنبلیہ واجب لکھائی
قال العلامة اللہ الباقی اذا انتہی المتکلم یقوم الی ذکر تولدہ صلی اللہ علیہ وسلم و سب
مستحقہ و ایضاً قال العلامة ابو زکریا اجماعاً علی ذکر تولدہ وان بعض الاشراف علیہ السلام
فیما اصحہ فاذا صلی علی الارب و در تولد امام محمد و در تولد امام ابو زید و اسحق بن العطار
عند ذکر المولودہ و قال علماء اجماعاً عند ذکر ولادۃ القیام واجب لکھائی
صلی اللہ علیہ وسلم جواب صحیح است و علم علمائی حرمین شریفین مجتہدین
و فقہا کبار علم اہل حرمین و اور کتابہای خود متمسک می آرند صاحب ہدایہ می نویسد
و علیہ عمل اہل الحرمین فیہم جمیعہ در قیام سید بن طاہر اللہم
ازناحقین خدا و زشتانہ یا ماضیہ قالوا ان اللہ نے ان معجزین فی حق کتابت
فی شرح فی مروجہ و الا فی مقسمہ الی الواجب و المستحب و المناہج علی سب
المصالح الباقی فی بعضہا کذا و ن العلمیہ شریعیہ و دنیائہ المدارس و التکلیف الی اخوانی حاشیہ
شرح المواقف خادمہ علی استفتائی و لکھائی فرمائی میں علمائے
حج اس بات کی کہ مجلس ذکر میلاد شریف کی کرنا اور ثواب کسی شیئی حضرت علی
علیہ وسلم کو پہنچا یا سبب ثواب کا ہی یا چھین یا و وقت ذکر تولد جناب حادث است
صلی اللہ علیہ وسلم کی کثرت ہونا مستحسن ہی یا نہیں اور جو کوئی وقت ذکر تولد حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی نہ کثرت ہو تو واسطی او کی کیا ہی بیان کر و ہم تو اوردی مگو
اللہ تعالیٰ انجواب تقیہ تخیل اور ذکر میلاد شریف جناب سرور عالم اور فخر
اودم کا کرنا موجب بزرگوارن سعادت و عزت ابدی کا ہی اور سبب محبت کی صورت
مال کر کی طعام یا شیرینی یا شمع و کافور سبب استغفار صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت
بلایب اور بلا شاکہ درست ہی اور جو شخص کہ حسب مقتورانی کی ثواب لکھائی
کا اللہ تعالیٰ او سکودس صحتی ہی زیادہ تقاضا فرما و یکایم حبیبیہ قرآن مجید اور

فرقان حمید کی بقولہ تعالیٰ من جاء بالحسنة فله عشر مثلاً جو کوئی لاوی بہلا
 پس واسطی اوسکی بیس برابر اوسکی اور ایسا ہی اسو صاحب کسب دو سری ت کی
 نورہ تعالیٰ مثل الذین ینفقون اموالہم فی سبیل اللہ کمثل حبة انبت
 سبع سنابل فی کل سنبل مائة حبة واللہ یضاعف لمن یشاء واللہ
 اعلم علوہ مثل اون لوگوں کی کسب کر کے من مال اپنا چ راہ اسکی جیسی مثل اکبر
 کی کہ اوکاوی سات بالین سے برابر ابالی کی سودانی اور اسد دنا کر مای و اسطی سکی
 چاہی اور اسد کنا لیس الا جاننی والا ہی اور مثل اسکی بہت جگہ ایسی اور ہی حد
 صحیحہ میں ایسی کہ بجا و اپنی کو اگر کسی دہائی جو ہاراد کہ بقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام
 اتقوا النار ولو بشق تمرة اور مثل اسکی بیچ صد ہا احادیث کی ایسی سبب طول
 کی کہ کیا اور چنانچہ شیخ عبدالحق فی فرمایا ہی جو شخص محض کرمی اور سبب طاق
 اپنی کی خرچ کرمی یہ امر نہایت حسن اور موجب ثواب دارین و درین و پر فوٹ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی اور ہمیشہ ہی اہل اسلام مجتہدین کہ تو کہ رسالت ماب صلی
 علیہ وسلم کرتی ہی اور سبب طاق اپنی کی صرف ال کہ کو اب حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کو پہنچاتی اور فرمایا جو کوئی اس محل کو کر بجا رسکا وہ اس مال میں ساتہم
 اعران کی اور حاصل ہو دین کی واسطی اوسکی سبب مرادین اور جو کوئی اس محل
 کر نیکو سب کر بجا اوسکی قلب میں طاعتی اوسکی دلین ہناری اور دشمنی ہی اور
 فوائد اوسکی کتاب باقث باسنہ پیش شیخ ابی اسد ابن جریری و امیر حق حاج
 مرقوم فرمائی ہن ترجمہ اور عبارت اوسکی یہی کہ اب ابن جریری میں اس حقیقت کہ
 تھا ابوہب کا فروہ کہ نازل ہوا قرآن مجید نہت اوسکی کی نجات پاپاک ال
 سی ساتھ خوشی کرنی شب لادت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جس کی حال ہی اس مسلمان
 کا امت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشی بکری ساتھ پیدا ہونی رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم کی وہ خرچ کوئی وہ جو کہ نہ کہ سید کوئی وہ چیز طراف اوسکی سقد و اوسکی
 سبب محبت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر آنہ قسم ہی بلکہ ہنوی جزا اوسکو مکر اللہ

ایسا اندک کریم ہی بہیہ کہ داخل کر ہی اسدا و سکو ساتھ فضل عام اسکی کہ بہت بعیم اور
 ہمیشہ ہی اہل اسلام مخلصین کو ہی بھیج ہمینی ولادت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی اور کل کرتی ہی وہ لوگ طعام و نمون کی اور قسم کرنی ہی بھیج اور ان راتوں کی کہ
 پیدا ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ساتھ طرح طرح کی حصون کی اور ظاہر کرتی ہی
 خوش گو اور زیادہ کرتی ہی بیچ نیک کاموں کی اور نیکوں کی اور خوش آوازی
 سی پرستی ہی احوال مولد شریف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور ظاہر کرتی ہی
 اور اور ان ملکوں کی اوس مکان کو ساتھ تمام فضل عام کی اور اوس شخص کی کہ آزمائی گئی
 بعضی صیت اویں بہی کہ تحقیق وہ بخل نہ ہی بیچ تمام سال کی اور خوشی کرنی ہی
 ساتھ جلد ہی پہنچتی حاجت اور برادر کی پس رحمت کرنی مستغالی اوس شخص
 کو کہ کیا اوسنی راتوں ہی ولادت مبارک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عیدین تو
 کہ نو تو ہی سخت رحلت بیچ قلب و سکی کی مرض اور دہشتی ہی اور ہر اس تحقیق و راہ
 کیا بیچ احاج رحمۃ اللہ ہی بیچ مدخل کی انکار اوس مہر کی ہی کہ نکالیں اسکی اویں
 رحمت غنیم اور خواہشون طبعیت سی اور غناسی ساتھ آلات محرمہ کی نزدیک عمل
 لہ شریف کی پس سببالی رحمت رکھی و سکو اور پرارادہ اوسکی کی ایسا ارادہ کہ
 بزرگ ہی اور جلاوی ہموار ساتھ کما پس تحقیق اللہ تعالیٰ کفایت کرای
 اور بہتری و کل قال ابن حجر بی ما ذکر کان عند الشیخ طیب الکافی الذی قال فی القرآن
 ید فی جہاد فی الثار یفحہ جہاد مقلد لہ صلی اللہ علیہ وسلم ما حال المسلم
 من اصابہ بامر مولدہ و یسدل ما فضل الیہ فذلک فی محبتہ صلی اللہ علیہ وسلم
 و سئل لہ فی انما کان جوازہ من اللہ لکم ان یدخل فی فضلہ العہد جہاد
 النعم و لا زال اہل الاسلام مختلفین بشیخ مولدہ صلی اللہ علیہ وسلم
 و یقولون الاول و یصدقون فی لیلۃ یوافیہم الصادقات و یظہروا
 الشرف و یؤیدون فی المہرات و یحرقون نعیم مولدہ لکم و یفعلون
 علیہم من برکاتہ کل فضل عظیم فما حجب من خواصہ انما ہذا فی ذلک

العالم وشری عاقل نبل البغیة والمسلم وجماعة امره اخذ بالی شهر
 المبارک اعماد الیوم اشد علی من فی قلبه من وعناد ولقد اظن
 ابن الحاکم فی المدخل فی الانکار علی احدث الناس من البدع والافسار و
 الفسار بالالاب لعمری عنده عمل المولد الشریف فالحمد لله تعالی بنیته علی هذا
 الجلیل ولیلک بنات لیل البیضة فانه حبیبنا وفضلنا العجل اوریا ہی حاجبا
 آیاتی اور کبر اموناس غل ان سب تکرم اور تعظیم ذکر تولد سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم
 میں درست ہی اور بہتر اور حسن کہا ہی تمام علمای حریں شریفین اور ائمہ صاحب
 بروایت اور اکثر علماء ہند فی وقت ذکر تولد حضرت جلیل اللہ علیہ وسلم کی ضرورت
 ہو جاویں لیکن ہر وقت نام مبارک حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سننے کہ اموناس ضرور
 نہیں ہی خوب تکلیف کا ہی اور تکلیف مالا لبطاق ہی زیادہ خوب نہیں اور اگر
 کہ ہی ہو سکی نہ کتاب عقد الجوه فی مولد النبی الا زہر میں بہت سی سند یہ محمد زہر
 رحمہ اللہ تعالیٰ کی مرقوم ہی بہت ہی مذاقہ اسحسن القیام عند ذکر مولد حضرت
 ائمہ زہور وایت ورویتہ طوبی لمن کان تعظیمہ صلی اللہ علیہ وسلم خاتیم ائمہ و مراد
 وکذا اور کہ بالتصیر یصلح مولانا باسلامت اللہ کلہ پوری ہی جواب ہدہ مسئلہ
 وکذا مولانا رفیع الدین خان رحمہ اللہ تعالیٰ فی الدیاء والذین مراد ابادی اور
 یہی ہدایہ میں کہا ہی ہے عاقل وکافر کا نہ مانع نام عظم والام وایوسف والام محمد
 رحمہم اللہ اور تلک فقہا کی معتبر ہی جب تلک کوئی مانع نیائی جامع طور اتیک
 کوئی مانع اسکی نہیں ہی اور عبارت آد کی یہی ہی وایلم مض علیہ فهو محمول
 علی عادات الناس لانہا دلالة ہدایہ بعینہ اور یہی صح حدیث کی آیاتی کہ حکو علماء
 اور فضلاء اور تمام مسلمان نیک بنی آدمین اور سکوا اللہ عزوجل ہی نیک طائفا
 ہی ہدایہ اور در مختار اور رجائیتہ وغیرہ این بروایت ابن مسعود رضی اللہ عنہ
 منقول ہی کہ ہدایہ المسلیح من ضا ضوع احسن اور نور الانوار شرح سنارین
 اکثر دلائل اطباع کی اور بہتر ہی اس امت کی طرف شریف سی ثابت کی ہی اور

۱۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بہترین سب امتوں سے ہوگا اجماع اس امر کا پیر
 درجہ اور عبارت اوسکی یہ ہے تو تعالیٰ کہ نہ خیر امۃ اخر جبت للناس نہ خیر
 ست جو کالی گئی ہو واسطی کو کوئی اور کثرت بہتین ہوتی ہی مگر سائنہ اعتبار کمال اس امر کی
 اجماع دین کی پس ہوگا اجماع اس امر کی کہ جو کالی اور پر محبت کی قولہ تعالیٰ کہ نہ خیر امۃ اخر جبت
 للناس ولا خیر امۃ الا انکم باعیتا محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب
 اگر وقت ذکر تولد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سب آدمی حاضرین میں سے کسی کی کثرت ہو وہی اس امر کی
 شخص بیٹا کی جو جب قیامت کا واسطی اوسکی ہی موافق ہو غور بالائی اور مخالفت کرنا ہی
 اس میں شریعتی دراصل علمائے مذہب و مومنین سے اور حافظہ حقیقی ملی محبت بد اور اعتقاد
 سے سلاطون کو محفوظ رکھیں جس کا اسدلی درود سی نام ہو اوسکی تعظیم میں اس کا کلام ہو
 خیر حافظ و ہوا رحم الراحمین اور بعض آدیوں خاندہ مثل اس میں اور کثرت کی سائنہ کثرت
 دینی ہے جس کی انصاف و عفو یہی کہ بہ بہت ناقص اعتقاد و انکساری و انصاف
 ہے اور اوسکی باتوں سے کہ یہ کلام تمہارا خیر لطف بہت برائیوں کی ہے یہ کلام
 حاضر اگر وہوں کی مردود ہر ایک یہ ہے کہ یہ کلام اور نکات اور کمال بی ادبی اور
 ستانی کی گراہی درجن یہ ہے کہ لاک لما خلقت الافلاک جسکی نشانیں واروی سے آیت
 انبیا صیہ ۱۰ جسکی خاطر بنا ہی ارض و سما ۱۰ اور دوسری یہ ہے کہ جب پر ہی ہوی لوگ سائنہ
 اور انبیا علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ایسی کلام لایعنی جو کہ لائی ہیں دینی پیش
 ایسی باتیں شکی گراہ اور بد دین ہو جاوین گی موجب اس شعر کی نہ بجائی جو بیون بین
 انکی حق بین مصرعہ سعدی ۱۰ جو کفر از کعبہ بر خیزد کجا ماند سگلا ۱۰ اور دوسری یہ ہے کہ حقیقت اعتقاد
 اوسکی کی اس کلام خزانہ استیلام سے بدفع و لایح و اور برائی اوسکی اذقان علم اور حقیقت
 فن پر پوشیدہ نہیں ہی اور چوتھی یہ ہے کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم والسلام
 آتی ہی اور خیر انبیا کسی وجہ سے ہوی بری ہی ح تمام کتب و اور مذہب اور اصول کی
 مرقوم ہیں وہاں مطالعہ کی اور اس کلام کی ادیانہ سی بنا ہوا بہت وجہیں برائی کی
 کہ کثرت ہو جائے ہر ایک اور یہ ہے کہ کثرت ہو جائے ہر ایک اور یہ ہے کہ کثرت ہو جائے ہر ایک

در باب نایف الصلوة وغیرہ و ذکر تشبیه با اهل کتاب آورده تشبیه با اهل کتاب این است
فان تشبیه بهم لا یکره فی کل شیء بل فی الذموم و فیما یقصد به تشبیه کفائی بطریق تشبیه
همین است آنچه در صحاح وارد شده انما الاعمال بالکنسای و انما الامر بالمعروف و نهی عن المنکر
قیام بالتعظیم فی حد ذاته امری مذموم است بل امری مذموم است کهما قال النبی صلی الله علیه و آله
تولدیه که روایت از ائمه است و در حدیثی دیگر آمده است که هر که تشبیه کند با اهل کتاب
تولدیه کند و در حدیث دیگر آمده است که تشبیه با اهل کتاب باعث پستی است و تشبیه با اهل کتاب باعث
رذیله است و در حدیث دیگر آمده است که تشبیه با اهل کتاب باعث پستی است و تشبیه با اهل کتاب باعث

و مشابیه اهل اسلام و علی اجمع علیهم و اهل السلام که
تولدیه با اهل کتاب است حکم صورت مسؤل و ال
تولدیه با اهل کتاب است حکم صورت مسؤل و ال

تولدیه با اهل کتاب است حکم صورت مسؤل و ال
تولدیه با اهل کتاب است حکم صورت مسؤل و ال

تولدیه با اهل کتاب است حکم صورت مسؤل و ال
تولدیه با اهل کتاب است حکم صورت مسؤل و ال

تولدیه با اهل کتاب است حکم صورت مسؤل و ال
تولدیه با اهل کتاب است حکم صورت مسؤل و ال

تولدیه با اهل کتاب است حکم صورت مسؤل و ال
تولدیه با اهل کتاب است حکم صورت مسؤل و ال

تولدیه با اهل کتاب است حکم صورت مسؤل و ال
تولدیه با اهل کتاب است حکم صورت مسؤل و ال

جمهور انام قيام كنند **جواب** جمهور مسلمين و فقهاء و محدثين كذا في بلاد اسلامية از حرمين نجرين
 تمام عرب از حجاز و شام و يمن و مغرب و عراق و هند و فارس و قلم برون وقت ذكر ولادت حضرت
 رسالت مآب صلى الله عليه وسلم و مجلس ميلاد شريف مستحسن و مستبش و اندوخته و اجماع چنانچه امام بزرگي
 در عقد جبري هم آورده و عبارت كذا و قد احسن القيام عند ذكر مولده الشريف صلعم و كذا جاري في الدنيا
 و قال ايضا في الواجب فطوبى لمن كان يتخلى به صلعم غايه مراده و مراده و في حب التبرع من الواسية طمان
 الواجب الاربعة فتوا بجوازه و عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما استبرأ
 الناس حسابا و لا فخر و اكرم الناس قدرا و لا تخرها اناس انما تباين من اكرهنا و من اكرهنا
 كاتنا و من شيعه مونا تبايننا سواه و من قام حقا فتننا حجة انما انما على السوا الناس على قدر
 احسانهم خالطوا الناس على قدر ادباينهم و انزلوا الناس على قدر عقولهم فداروا الناس على قدر
 فضلت من هذا الضم القيام صلعمي كل مسلم ان يصدق بالله ما يسه طاقته على تحية رسول الله صلى
 الله عليه وسلم و يضيف صلعم التبغار لوجه الله تعالى ذلك من اعطاء العباد ما لا يشفعه صلعم
 و لم يضيف صلعم نفسي ان يكون قد حقا كما كان قد حفي من كرضي الله عليه وسلم عند صلعم صلعم
 منتجب كثر العمال صلعمي نقل عن بعض المشايخ انه صلعم راي في المنام و قال صلى الله عليه وسلم
 يا فلان اخبر احباكم في مجلسكم الذي اجتمعتم فيه قالوا نعم و ان روحك في الجنة الطمان
 روي رجل في بغداد كان يبيع في كل سنة مولد الرسول صلى الله عليه وسلم و يبيع الناس
 على تلاوة القرآن و يطعم الطعام و يكسر الارامل و الايتام القاسية كونه لذي صلى الله عليه وسلم
 و كان حواره يهودي فقال له ليه زوجة ما بال جارنا المسلم يفتي بالايحرام في كل عام في هذا الشهر و ان
 ساء الشهور فقال لاهو جهنا يرحم ان ينيه ولد فيه فهو فعل ذلك كرامته فاما اليك ما و كان في
 قلب الزوجة اشتياق للصطفى صلى الله عليه وسلم فانت في المنام كان جلا جميل الوجه كثير الانوار
 قد دخل بيت جارها المسلم و حوله جماعة من اصحاب كمال الافارهم صلعم و سجدوا و سجدوا له و سجدوا
 من هذا جميل الوجه كثير الانوار فقال لها هذا محمد المختار صلعم قد دخل في بيت جاركم المسلم و هم
 لغيرهم فقال هل تعلمين ادا كملت فقال ليا نعم فاستب اليه فقامت اليه فقال له السلام يا ابنه
 فكث و قالت يا رسول الله ارجو اني اكون من اولئك الذين ياتيهم من بعدك يا ابنه

یہاں ہی رد ایک ایک فقرہ جو ان کے شرعی

جو بعونہ تعالیٰ برائین باطنہ و محجہ فاطمہ دریا آیتا استجاب محافل مولد شریف و اظہار اسرار
مذہب قیام صیف بیان ہو چکی اب حال کائنات و زلوف عبارت رد و جواب سنا جائی کہ کلمہ اور
سرب کی طرح بکارت جہ خاطر جاندار با قال اللہ الاول قیام یعنی کہڑی ہونا اگرچہ ایک کلمہ تنظیم آیت الہی
و اہطی ثابت ہوتی ہی اقول بدو اسحقان قیام سی ام پر ہی کہ قیام افراد قطعیت و تکرار یہ ہے
صلی اللہ علیہ وسلم سی ہی سواس عبارت مجیب سی ہی افراد تسلیم اسکا ظاہر و عیان
تو کہ مگر کہڑی ہونا حکایت قدوم بروہ ہی جب رسالہ مولود میں ہوا اور اگر قرآن و حدیث
میں ذکر قدوم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہزار بار آؤی کوئی نہ کہڑا ہو یہ بات کتب شریعہ
سی معلوم نہیں ہوتی ہی فقط و اہمہ کا زور ہی اقول سچ ہی کہ تسلیم و اقبال کرنا قیام ظن
کلی کا افراد تو قطعیت سی ہوا انکار کرنا قیام تنقید جزی کا جان بیل دیو انوکھا کام سی مجیب
فی جو جملہ فقط و اہمہ کا زور سی لکھا او سکی حق میں بجا ہی کیونکہ باوجود قائل ہونی کل انسان
ناطق کی ناطق نہکنا سہند پر کر کو کار عاقل و ذی شعور نہیں ہی اور وہ جو مجیب بطور طرک الیہا
کہ اگر قرآن و حدیث میں ذکر قدوم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یعنی ذکر ولادت شریف ہزار بار
آؤی کوئی نہ کہڑا ہو فقط یہ کلمہ ہی مقتضای جوش جنون او سکی علمی سی نکلا قرآن مجید میں
ذکر ولادت کا کہاں ہی کہ نہ بار بار سنی زبان پر اوی انوس ہر شخص سہد پاسد باقرآن
شریف ہی نہیں پڑا ہی ورنہ لیسانہ لکنا اس حکمہ ضرور ان میں شکر کا اوسر صادق آیا ہی
چہ جوش کفہت سعدی دیر لیا الا یا اہا السانی اور کا سا و ما ولہا اگر کسی کلام اللہ
و احادیث میں نام نامی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سنا اور دود نہ پڑا اور ایک مقام میں بلتنام
اسم مبارک موڈی درود ہونا اوسا دو عالم و سادات کی تعظیم کی واسطی اکثر نہیں کہڑا ہوا اور
ایک مرتبہ کسی محفل میں اؤنکے تعظیم کی لئی اسناد ہو گیا تو نزدیک عقدا کی وہ شخص اس فعلت
بلام نہو کا اور جب چونکہ کتب شریعہ سی واقف نہیں سی پس سب تعلیمی جہالت کی کہڑی
معلوم کر سکی مگر او سکی نہ معلوم ہوتی سی نفی و خود لازم نہیں لاتی ہی قولہ اور لقائن
علا حرمین شریفین و علماء و دیگر دبا رستہ اور افضل ہونے پر اس کے اگر

اور اقتدار عظیم کرامت کف و اتفق ہر زمانہ میں و نوجبت شرعی کی مامور ہوں یہ بات صریح
 شرعی ثابت نہیں ہوتی ہی و من ادعی تعلیہ البیان اول اس کلام سی حیالت تعلیمی ہر کی
 انکار اور بیان ہی ظاہر ایہہ قولہ اپنی استاذ عبدالحق ساکن قصبہ لوتی سی سبکیا ہی مگر
 ہی کہ رسالہ اثبات التعلیل لا رشاد البلیدہ صنفہ مولوی نصیر الدین خان احمدی حیدری
 کا اور کتاب تہیۃ الضالین و ہدایۃ الصالحین شدہ باقوال علماء حرمین شریفین و مولانا محمد
 صاحب و مولوی محمد علی رام پوری و مولانا محمد صدر الدین صاحب و دیگر علماء دہلی
 وغیرہ کی کہ رد قول مردود پیشوا می اہل ضلالت میں درباب منع تعلیل کی مولف نے نہیں کیا
 یا سبب تلادت کی نہیں سمجھا و نہ اقتدار الاستاذہ طالب الیہ شرعی کا نہ تو اب مختصر
 غیبیہ و تاویل محبت کی بیان کرتا ہوں کہ احکام شریعہ میں تخصیص کرنا دلیل کا منصب مجتہدین
 کاملین کا ہی اور سوانحی او کی اور علماء و کافہ عوام و جہلا پر تعلیل مجتہدین اتباع علماء کی لازم
 ہی اور حنفی تعلیل کی تحت میں یہ ہیں تعلیل در گردن افگندن چیل معنیہ ان کسی را و کا
 و ترجمہ کسی گردن ہی کذا فی الصراح اور مصطلح اصول فقہ میں عبارت ہی اتباع انسان ہی
 غیر کی و بطریق افعال میں حق جانکر بغیر نظر و تامل کی صحیح دلیل کی گواہ کہ اس تعلیل
 قول و فعل غیر کا فائدہ اپنی گردن میں الا بغیر مطالبہ دلیل کی قال فی الخصمین
 شریعہ الحسائی و التعلیل اتباع اولیئہ غیرہ فیما یقول او یفعل معقد الحقیر
 غیر نظر و تامل فی الدلیل کانت ہذا المتبع جعل قولہ غیرہ فاعلہ فلاحہ فی عین
 غیر مطالبہ دلیل و فی کشف الناس اعلم ان التعلیل عبارة عن اتباع الرسل غیرہ فیما یفعل
 تعلیلہ حق بل لا یطرق فی الدلیل کانت جعل قولہ فلاحہ فی عینہ اور نحو عبدالحق ساکن لوتی
 رسالہ میں حنفی تعلیل کی اس طرح بیان کیا ہی کہ تعلیل اتباع ہی غیر مضموم کی ساتھ حسن ظن
 بغیر دلیل شرعی کی التعلیل اتباع غیر مضموم مجتہدین و لا دلیل شرعی اور مجتہد
 مطلق کو او پر دلیل کی عمل کرنا جائز ہی اور مجتہد او سکوت ہی میں کہ جانی قرآن و حدیث
 کو کما حقما یعنی تمام اقسام و انواع او کی عبارتہ النص دلالہ النص اشارہ النص مقتضا
 النص و راسخ و مسلخ و ظاہر و نص و مفسر و محکم و متشابہ و مادل و حق و مشکل و محل و خاص

عام و غیر باوقام حدیث صحیح و ضعیف و حسن و فروع و موقوفہ احوال مشہور و متواتر و مرسل
 منقطع و منکر و محمل و نشان و غیرہ اور ماہر و عالم لغت و مواد و مشتقاق و صرف و نحو و معانی و
 بیان میں اگر جانتا ہو مواضع اختلاف جملہ المسال و طرق رد و کلام فصیح و رسی و مذہب و مفسر و
 و شاذ و شواہد و نوادر و حقیقت و مجاز و غیرہ اور ادبی شہاد و اجتہاد کی ہر جہی کہ کتاب و
 کا کا کا ہو وہی وہ کتاب ایسی نہیں کہ جو جہہ ایک المثل کا کہتی ہی اور جو ان کے
 نہ جانتا ہو وہ بزم و عامی و چہال کی محدود ہی اور سہ تقلید لازم ہی کہ بلا دلیل اتباع کر لینی
 التجر لان تمام التیسیر التقریر شرح و عمدة المرید شرح جہر التوجید و السجیة فی القدر و الکما
 و فتاویٰ الکبیر و اگر زیادہ تفصیل توضیح و دیکھا منظور ہو تو تہذیب الضالین کہ ہو وہ آیت طہ النبی
 ضالین اور ہدایت صاحبین کی تصنیف ہوئی ہی و اللہ تعالیٰ فرمائی فاسئل الہ علی ما رزقنی
 کہ تعلق ہی یعنی پوچھو علماء دین کی چہن چاتی مجھ اور پوچھو زماں کی علما کی علم میں لاؤ اور کتاب
 مستطین کو اللہ تعالیٰ ہی مانند خلیفہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی قرار دے ہی قولہ تعالیٰ منشی
 غیر سبیل المؤمنین نزلہ فالتی و نصیلہ جہنم و ساءت مصیرا کذانی نور الانوار
 و النقیم و التوضیح او حدیث صحیح و اردی اتبعوا الشواذ الا عظمیٰ اتباع کر جہو علماء
 اور دوسری حدیث میں فرمائی قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الشیطان یلذذ
 کذب الغر یأخذ الشاذة و القاصیة و الناحیة و آیا کھ و الشیطان علیکم کما علیکم
 و العاصیة و ذہا احمدا یعنی فرمایا پیغمبر صاحب لی کہ شیطان کی کہ آدمی کا ہی تنگ کر
 کی کہ پکڑ لیا ہی بکری گزیرہ و دور زہدہ کو نجاب ماندہ کو دور و دور ہو تم اپنی تین گہائیوں
 رہشی سی یعنی جماعت سی یا تیر نہ چلو اور لازم بکرو جماعت اور اکثر کو بعض الشیخ اکثر جہو علماء کی
 لازم بکرو اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ سی مروی کی واجب ہی علی ہر مروی کر لی فقہا کہ ہو
 او میں قابلیت نہیں ہی اس بات کی کہ حدیث کو بچائی اور معنی او میں دریافت کر ہی اور زیادہ بات
 کہ او میں صحیحی اور متفقہ کی اسناد کر ہی اور علماء اور خاص و محکم و متشابہ و غیرہ کو الگ الگ سے
 کر ہی اور احکام کو معلوم کر ہی تو ہی عن ابی یوسف رحمہ اللہ و اللہ تعالیٰ العارفی و
 بالافہام بعدہ کہ حدیث کی حقیر الی حدیث کہ احادیث و معانیہا

و تادیلها و تاسیخها و منسوخها و خالصها و عامیها و محکمها و مستطیرها و در اوقات نفسیه
 باب و حوب اتباع فتہای مذکورہ ذیل میں فی جوہر المناوی اکتافی حی عامۃ المسلمین
 کہ یکن فی و تسخ کلوا حد ان یخرج الدلیل و یجتہد لکن یشیخ ان یخرج اماما و یکن
 مستبعی الدلیل الخیار و قد ذکر ان یجتہد اطلق فقد ہذا اما التقدیر علی استیعوب
 مشہورہ و اما یکن علینا اتباع اجہ و ما یکنی و کما فی حق فی جمیعہم فان قلت قد
 یکن اہل بلا یخرج و قد یخلفون فی الشیخ و لک یخل مثل ما علموا من اعتبار غیر العرب
 و احوال الناس و ما ہوہ و قد و ما ظہر علیہ السام و ما فی و وجہہ و لا یخلو الراجح
 عن لم یزہد حقیقۃ لظاہر و علم من کمین ان یجمع من کمین و لیس اذ ذمتہ و ایضہ فی
 مقام خود ان کہ یکن یجتہد علیہ تقلید ہم و اتباع راہم فی مختصہ الحسن الفاضل اذ ان
 یکن یجتہد علیہ اتباع راہی الفقہاء فی العبادۃ العبادۃ و یقرض علی تقلید اجماع یجتہد
 سواء کان ذلک المقلد عامیا او علما بطریق علم من العلوم فی سلم الشیوخ اجماع یحقق
 علی جمیع العوام من تقلید اعیان الصحابۃ بل علیہم اتباع الدین سبوا و کون ہذا
 کوقوف و علما و فضلا فی شرح اسلم لانا ملک العلل عبد العلل محمد رحمۃ اللہ علیہ یعنی یحب
 علی العوام تقلید من تصدی علم الفقہاء لہ اعیان الصحابۃ المحکمین الفقہاء فی بعض البصر
 شرح اجماع الصغیر یحب علیہ الاعتقاد لامۃ الاربعۃ ولا یحب تقلید الصحابۃ و لانا
 التابعین کافلہ امام الحرمین و قد فعل الامام الرازی اجماع المحققین علی منع العوام
 من تقلید اعیان الصحابۃ و غیرہم و ہذا قال الامام الخفقی النعمانی فی ستر شرح
 الاربعین و ہذا قال ابن الجوزی فی رسالۃہ فی التکرار و عوی اجہ و اکا کرکی لیس ہا ہا ہا
 برہمی البطالان ہی و کونہذا علم صرف سخا کی ہی نہیں ہی لاجلہ انما ہی جاہل ہی تھا و کونہی تقلید و اتباع
 علما کرام کی کہہ جاریہ نہیں ہی و کونہی کیا نسبت کہ مطاہرہ دلیل شرعی کری اور وہ دلیل کو کیا چھپی گا
 اور اس جگہ آیت وحدت و اجماع تین اصول شرعیہ سے وجوب تقلید و اتباع لکھا گیا ہے
 منکر لازم ہی کہ ای قول باطل سی توبہ کری اور ہدایت یکر ہی اور ابی جہل کی ہتھی قور
 رہی اللہم ایدہ قو کہ بلکہ عدا زنا مدار اور فضلا نقوی شعبہ دانش بلا علی فارسی خیر

و غیره در بدعات حرمین میں شامل گئی ہیں اور داد الفضائل کی یہی ہی بقول منکرنی عبارت
 ملا علی قاری کی نہیں تمام میں نہیں لکھی ہرگز مسائل ملا علی قاری میں منقول ہونا فعل علی کا
 حرمین میں شریفین کا مرقوم نہیں ہی اور اگر بدعت خوانم کی لکھی ہوں تو اور بات ہی حکام
 علماء میں ہی نہ چلا ہیں اگر محجب ہی ہو تو عنایت علی قاری کی در باب تفصیل علی
 حرمین شریفین و مرتب ہو بدعات اور کما حاشا ہم نے لکھ لکھ کر ہی صرف تحریر محجب معاند
 کی کافی نہیں ہی تو کہ اور اسلاف صانعین ہی بہت سی صفیات و کمالات کی گانہ اور سوار
 کی ساتھ سنائی حالانکہ اگر کوئی اور کوئی فعل کو محبت گردانی علماء شریفین کی سامنی اصلاً تاجرانہ
 ہنگام بقول منکر کا نہ فیما بین مع الفارق ہی کجا راگ با بھی و معارف محرمہ کی ساتھ کہ فقہائی
 کرام کی بالاجماع او سکھو حرام لکھائی اور کہاں قیام واسطی تعظیم ہوی کہ مامور یہ ہی مینا ہوں
 بے تفاوت رہ اور کجا است تاجرانہ اس قیام پر یہ مثل صادق الی میں ہی ہرگز نہیں
 من جیسے یہ تو کہ علاوہ اس کی نخل علماء دیندار کی کتب مشہورہ میں تصحیح کی بدعت اور کجا
 ہونی اس فعل پر بقول یہ محض غلطی بلکہ محدثین کی بارنی تصحیح کی ہی اور کجا حرام ہے
 اس فعل کی اور جماع علماء کا یہ نقل کیا ہی جیسا کہ استفتاء ہای سخاں قیام کے ہی
 واضح ہی تو کہ چنانچہ شیخ محمد شامی نے اپنی کتاب جو سبھی قبل ارشاد فی احوال حرمین
 بسیرۃ الشامی ہی چٹی باب میں لکھا ہی عبارت انکی یہی جرت عادتہ کثیر میں
 اذا سمعوا بدعتاً وضعه صلى الله عليه وسلم ان يقولوا تعظيماً له صلى الله عليه وسلم
 وهذا القيام بدعتاً اصل له انتی اقول منکرنی اصل کتاب سیرت شامی میں یہی
 کسی استفتاء وغیرہ میں عبارت دیکھو اور تصرف کر کی بعد از اپنی مطلب کی عبارت نقل کر دی
 اس پر دلیل یہ ہی کہ نام کتاب کا یہ غلط لکھا صحیح نام اس کتاب کا سبب الہدیٰ فی الارشاد ہی اور
 منکرنی نقل میں حیات کی ہی اصل عبارت ملا علی قاری اور قاعدہ سنجہ ہی اسی کا مقتضی
 ہی کیونکہ ضمیر تائید لہا کی طرف بدعت کی راجع ہی منکرنی لا اصل لکھا ہی فضیلت
 اصل کتاب سبب الہدیٰ و الارشاد میری پاس موجود ہی اور اس عبارت سی حرمین
 قیام نہ صراحتہ استفتاء ہی اور نہ ضمناً اس ہی صرف ہونا قیام کا ایسی بدعت کہ لا

یعنی پیاپیانا اصل او سلی فعل معجز صاحب در صحابہ سی غلامی ہویدہ اور قوی کی کہ تالیف
 انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ کرام میں ایک کارنامہ نہ تھا اور بدعت اور بدعت اور بدعت اور بدعت
 کی یہ قسم ہی بلکہ بعض بدعات میں احب سے خوش گمانہ و تحب ہی چنانچہ اقبال امام شافعی
 و امام قزوینی و غیر عاری جو اوپر بھی لکھا کہ کتابی بخوبی واضح ہی بنانہ نہ نکال و مسلمان
 و سابق کلام محدث موصوف کا لفظ کہ ان اور بدعت حسنہ ہونی قیام کی ال ہی کہ
 کلام اول میں جاری بنانہ بدعت کثیر مجاہدین کی در باب کثرتی ہونی کی واسطی تقسیم انحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی مرقوم ہی لفظ اجرائی حادث اور کثرت اور مجاہدین ان غلط اس فقر
 کی میں اگر نزدیک محدث موصوف کے یہ فعل و نکانہ موم و ضلالت ہونا نہ گزیر لفظ مجاہدین
 کہ عمدہ و حسن القاب مومنین سی ہی ذکر کرنا اللہم ارزقنا محبتہ بلکہ قضاہت عین باطن
 یا تافسین کہشہ اور عبارت آخر او سلی لفظ اصل کتابی یہی کہ منکر کی عمدہ و غلامی و غلامی
 متروکہ کیا یا اوسنی نہیں کہی نہ کہ اس جگہ علی الاقرب الی الصلوۃ مجتہد و اتم سکا
 ہوا و قالہ و المحبۃ الصادقۃ حسن گمانہ ابو زکریا محی بن یوسف الصمدی
 علیہ السلام یعنی قصیدہ من یوانہ قلیل مدح المصطفیٰ ان خطہ بالذہب
 علی فضتہ من خط احب من کتب وان ینھض الاشراق عند سماعہ
 یخفوا و یخشیاء علی الارب اما اللہ تعظیماً لہ کتاب اسمہ
 علی عرشہ یا زینب سبب الزینب و اتفق ان منشد الشہادۃ
 القصیدۃ فی حدودہا من شیخ الاسلام الحافظ تقی الدین السبکی والقضا
 و الاعیان بین یلہ فی فلما وصل المنشد الی قولہ وان ینھض الاشراق
 عند سماعہ قام الشیخ للحال قائماً علی قدمینہ امتثالاً لما ذکرہ الصمدی
 وحصل الناس ساعت طیبۃ اختتمت بعبادۃ ربہ و خیر سی کہ ابو جانی شیخ الاسلام
 تقی الدین سبکی کا بحالت موجودگی قضاۃ و اعیان علی او محمد بن جعفر مدرس میں اور و وفو
 کہ میں ہا مثال خمنون شعر صحری اور تہا نکار کرنا کسی عالم کا اور سوت میں صریح دلیل
 اور آستان بہتجیب کی ہی لفظ الحال و ساعت طیبہ اور تعریف کہ خیر سی ساقیہ

[illegible]

یہ اور اگر تہہ بول سکی جاوی تو کلام قاضی کا شعر نثر کی سہولت کی
 بیانیہ نسبت قناعت سوادعت اور سہولت بدنام اسکا تو کسے بلاست حائز
 ہی اور اسکا ہر ایک پر اقوال جس نے تفسیر صحیح علامہ دارام و شیخ عظام کی سند سے حسن
 اسکا اور اصحاب کے کتب میں اسکا ثبوت ہوا ہے گاہ بہ گاہ یہی کہ قاضی نے تحت حسن
 بالانصاف بہر شاہد کہیں بہر شاہد اور شاہد اصل ہوتی ہے کلام و عتاب ہی تو
 بلکہ نازک اسکا ان کے پاس ہے بلکہ شان میں حیران پاکر مہدی لایا فونو
 مہم بقول علامہ ابوسعید خضریٰ کی شان میں قرآن مجید میں دارہی حسن و عیال
 میں لایا تا تو لی در حلقہ جنہم و سارت مصیر اور جدیت اسکی حال میں طاق ہی
 شد شدنی النار و من یازت اجماعہ شہر اقدار رقیقہ الاسلام من عنقہ قولہ اور
 احقر نے یہی حد علیہ وسلم اور کی حد میں فرمایا ہی من تسکب سبئی عن ذنوبہ
 اجر اتمہ شہید اقول یہ حدیث مصداق اوس شخص کی ہے کہ اگر کسی نے اپنے
 کی عمل کر تپا دی بعض اشخاص اوس فعل سے منع ہوتی ہیں وہ بطلان اوستی کر تپا
 مثلاً نماز تراویح پڑھنا ہی یا نیک کرنا ہی اور بعض لوگ سبب آرام طلبی و رفع تکلیف
 مانع ہوا ہی تراویح یا رخصت ہونا کی مانع نماز مسنون ہوا ہی تو اس میں
 منع سنت کا ہو گا تو اب سوچو یہ دن کا ہو گا اور اس جگہ ایسا نہیں ہی کیونکہ
 موجب کوئی دلیل سنت کی شہرت باکراہت نہایت معمول نہیں لایا ہی قبل سنت
 نام سنت نہیں ہی اور سنت اسکا نام نہیں ہی کہ ایک فعل کو قبول اسد علی علیہ وسلم
 فی با صحابہ نے کیا ہوا و کوئی محدود شرعی اسکی کر تپا لازم نہ آئے ہو اور یہ امر صریح
 البطلان ہی اسواصلی کہ اجماع و قیاس اصول شرعیہ سی ہی اور اجماع و قیاس نہیں
 امور میں غالب ہوتا ہے کہ اگر کسی نے اسکا حکم صحابہ میں معمول نہ ہوا
 مصرع فی الکتاب اور اسکا ہر ایک ہوا کہ اسکا حکم فقہ میں ہی مال
 ہوا تو اسکی شخص کوئی ادب ہی تیرا کہا آداب ہوا کہ تیرا کہہ کر اسکا ہر ایک
 جناب و تانی ہی تیرا ادب ہی تیرا نسبت ایسی شخص کی کہا عین اسکا

ووجهه هو نسخ منه اليازة وقبل نسخ ذلك في التفسير شرح القاية الاجتماع على اليازة
 اجتماع الناس يوم عرفتي عن عرفة تشبه بالوافقين بعرفته يسطع ودر باب تلفظ تحت ثمار
 بفتح كانه باوجود كنه قبل اتخذه كنه تحت ثبات نهين بي فقام عظام في نسخ تحت
 كنهها بي او بيه قول غني به وحقها صاحب متون اربعة بي في ايد الخمار والتلفظ بها تحت
 هو الخمار وقبل سنة يعني احب السادة وسنة على انشا اذ لم يخل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والاصحاب في تعيين بل قبل بدعة في البحر الرائق قد اختلف كلام الشايخ في التلفظ
 باللسان فقد ذكر في منية المصلي انه نسخ هو الخمار وصحة في الحديث وفي الهداية والكافي والسنن
 في نسخ لاجتماع عربية وفي الاختصار مع تريا الى محمد بن الحسن في سنة وكذا في السنة في نسخ
 وفي القية انه بدعة الما انه لو لم يكن اقامتها في القلب للاجتماع على اللسان فحينئذ يباح
 نقل عن بعضهم ان السنة الاقصد على غيبة القلب فان عنده لسانه حار وحش في مخرج
 المبتدئ من بعضهم الكرامة وطاهر في فتح القدر اختياره بدعة فانه قال قال بعض اخفاة قد
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من طريق صحيح ولا ضعف انه كان يقول عبد الاقصاد يصل على كذا ولا من حديث
 الصحابة وانما العين ابل المنقول انه صلعم كان اذا قام الى الصلوة كثر بذه بدعة انتهى واداني
 شرح منية المصل ان لم يخل من الامة الاربعة الضم فخر من بداه بدعة سنة عن فضيل الخيزر
 وقد استفاض ظهور العمل بذلك في كثير من الامصار في ايامه الا عصا فاعل القائل بالسنة اراوها
 الطريقة تحت الطريق النبي صلعم اورا نذا اسكي ثوبت كوني در بيان اقامت واذان كي
 اعلام تاني كونا يعني الصلوة الصلوة يا اقامت اقامت اورا نذا اسكي كنه باوجود كنه
 فعل اخبر صلعم وصحابه والعين بي منقول نهين بي فقام كرام في نسخ كنهها بي في شرح القاية
 وشمس المشاؤون ثوبت الصلوة كنهها بي فنادى عالمكيري والتوبيخ من عند المشاؤون في
 كل صلوة الا في المغرب كذا في شرح القاية في الدر المختار وتوب بين الاذان والاقامة لكل
 ولما اثاره الا في المغرب اطلح ودر مختار بين سلام كعبه اذان كنه سات سو كاسي بين
 احاد هو اذ تحت سنة كنهها بي في الدر المختار التسمية بعد الاذان في سبع الاخرة سنة سمعاه واهدي
 وثمانين في عشرين الا شين ثم سمعته ثم بعد عشرين احدث في الكل الا المغرب ثم بعد ثمانين

و ہو بدعت حسنة و حكمة و نوافل و انوار و کما ہی حکم سی مثلاً کسی شخص نے یہ بدعت کرنا کہ سر پہ
 بعد نماز ظہر کی بیس نکعت نفل پڑھا کر و ان یا کسی شخص نے بعد نماز فرضہ میں سو
 پڑھنا سترہ ستر سو و روک و علیٰ ہذا القیاس پس نزدیک علی کی فاعل اس کا حق
 ثواب ہوگا اور علی کا اس کی کہ زمانہ صحابہ و تابعین میں یہ فعل منقول کسی سے نہیں ہے
 اس فعل پر لائق عتاب و ملامت کی ہوگا کہ لا یخفی علی من لد اولی البصیرۃ و علم و فہم تو کہ
 مشعل خات ناموں کی پڑھنا بقول شاہ ولی اللہ محدث الدہلوی قدس سرہ کی کہ حج سائلہ
 بقول حسین کی فرمانی ہیں و اما الآفات التي بغیري الوعاط في زمانها فمنها عدم تبيين
 الموضوعات و غیر ما یطلب کلامهم الموضوعات و المحرمات و ذکر رسم الصلوة و الدعوات
 التي یستعملون من الموضوعات و اما ما بغیري في الشی من الترغیب و الترهیب و منها
 قصصهم قصہ کر بلا و لا فایده و غیر ذلک فی المواضع و خطبہم و فیها و السید اعظم بقول قول
 کی عبارت منقولہ میں کچھ ذکر بدعت ہوئی مفضل مولد شریف و قیام کا نہیں ہے بلکہ ذکر
 آفات کا ہی کہ وہ اس خطبوں نے فی زمانہ بیان کرنا اختیار کیا ہے اور باوجود عدم علم حال
 ناخ و منوع و اقسام آیات و الزیاد احادیث موضوعات و محرمات خلط کر کے قصہ ہا کی
 کو بلا و غیرہ و خطبہ میں بیان کرتی ہیں جس طرح کہ وعظ منکر اول کما ہی منکر ثانی ہی اپنی کلام کے
 زینت کی اسطی عبارت قول میل کی فی محل اس جگہ لایا کہ عوام کی نزدیک موجب بدعت
 اعتبار جواب اس کی کا ہو مگر نزد اہل علم کی یہ مغایطہ آوردیو کہا دنیا کچھ فائدہ نہیں دیتا
 تو کہ اور طرفہ ہی کہ اس میں اس میں خلاف منقول منقول وقت ذکر وضع حمل کی حاضیہ و ناظر
 سمجھ کر گو کہ یا پس یوقت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم حکم ما دسی شریعتیہ یا ہر لاتی میں تطہیر
 قیام کرنا نزدیک فقیر کی بدعت بلکہ کفر و شرک ہی فی العبادة و قول محافل سیلاب میں اجتماع
 صاحبین ہر اس مسلمین اور ذکر آیات ربانی و بیان محرمات و مسائل و اخلاق مصطفوی متوہای
 اور ہر ایک مسلمان حاضر و ہر دستہ میں اور منکر گزار ہی حق تعالیٰ کی بابت ایجاد و خلق
 ایسی رسول کریم رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کی بھجوا ہی لکن شکر نعم لازم بدعت کی جائی
 ہی اور حق تعالیٰ کی اطاعت و نافرمانی رسول منقول کی اطاعت اور نافرمانی اپنی اور ذکر

از رسول که عیبه ذکر ایستاد فرمایایم و در کتاب عادت و سیرتین سوار فرمایایم که حسن مجلسین
 مسلمانان و کفر خدا و رسول کرنی من فرستگان الهی حاضر سوگند و سیرت سبک کرنی من از انانام
 حاضر سیرتین من از او و کلمه حنین و عاکرنی من از سفاکش او کلمه سنجاب حق تعالی کرنی من
 او را کون مسلمانان کورست الهی احاطه کرنیتی بی او گناه او کلمه زاکل او در رجالت او کلمه
 منفعه هوئی من او حسن مقام پروردگار با جانی فرستگان سباصین سنجاب حضرت
 صلی الله علیه و سلم حاضر سوگند عرض کرنی من که فلا فی شخص لی در دو پرگار او و پیریهی حد
 قدسی من ایای که حق تعالی لی فرمایا اما حلیس من ذکر کرنی یعنی من جانشین او در شخص کا
 چون که محکم با ذکر ایستاد کذا فی شرح غفر السعادت لمولانا المحدث الدملوی علیه الرحمة
 پیریهی مقرر بی که وقت ذکر کسی شخص کی تصور مذکور الیه سوامی نور بنیة الغافلین الوالیة تحت
 و فیه سمع فی من به حدیث مروی بی روی عن ابی هریرة و عن ابی سعید الخدری عن
 عن ان النبی صلی الله علیه و سلم قال ان الله تعالی صلا لک سیکاجن فی الارض فاذا
 وجدوا فاق ما یدک من الله تعالی سیکادون فبقولون هلموا الی یقیم فیموت
 فیموتون بهم فاذا صعدوا الی السماء یقول الله تعالی علی ای شئی ترکتم عبادتی
 ما اذ الیسعوان و هو اعلم فبقولون ترکناکم فیموتون فیموتون و یذکر فیکون
 فبقول فای شئی یطلبون و هو اعلم فبقولون الجنة فبقول الله هل راوها
 فبقولون لا فبقول کیف راوها فبقولون کوراوها لکنوا الشد طابا و شد لها
 حرجا فبقول من ای شئی یعذرون و هو اعلم فبقولون اظم یعذرون من النار
 فبقول لهم هل راوها فبقولون لا فبقول کیف راوها فبقولون کوراوها لکنوا الشد
 و شد لها حرجا فبقول فای شئی یذکر انی قد غفرت لهم فبقولون ان فیهم فلا الشاطی کور
 یرد لهم و اما جاءهم حاجته فبقول لهم قوم لا یسقیهم حلیسهم یعنی بی هریرة
 الی سعید قدسی رضی الله عنه بی روایت بی که آنحضرت صلعم لی فرمایایم که الله تعالی لی
 فرستگان سباصین کوز من پر سحر فرمایایم سو فیه پانی این کسی جماعت کور حالت
 ذکر کرنی حق تعالی کی ده بخارتی من او حسن جماعت کور که حله مقصود و مطلب اینان

فرشتی آن بنی مغل بنی اور حبیب کرتی ہیں ساتھ اونکی پس جہوت بدو فرشتی اس
 پہ چالی ہیں حق تعالیٰ اوفسی پوچھتا ہی کہ کس حالت میں تم ہماری بند کو چھوڑا کی
 ہو اور وہ کیا کرتی ہیں پس فرشتی عرض کرتی ہیں وہ لوگ تجھ و تجھیز و ذکر تیرا کر رہے
 ہیں پس حق سبحانہ پوچھتا ہی اون فرشتوں ہی وہ کیا مانگتی ہیں فرشتی جواب
 دیتی ہیں کہ بہشت مانگتی ہیں پس کہتا ہی اللہ تعالیٰ کہ کیا بہشت کو دیکھا ہی فرشتی جواب
 دیتی ہیں کہ نہیں دیکھا پس کہتا ہی اللہ تعالیٰ کہ کیونکر دیکھیں گی اوں کو کہتی ہیں
 فرشتی اگر دیکھتی بہشت کو ہر آنہ ہوتی وہ لوگ طالب زور و حرص تروہ طلی بہشت کی
 ہو اللہ تعالیٰ ہستفاز فرماتا ہی کہ بناہ کس چیز سی مانگتی ہیں وہ کہتی ہیں ورنہ کسی
 کہتا ہی اللہ تعالیٰ دیکھا ہی ہونہ کو فرشتی کہتی ہیں کہ نہیں دیکھا بہر کتابی اللہ تعالیٰ
 کہ کیونکر دیکھیں گی فرشتی کہتی ہیں کہ اگر دیکھتی ہوتی وہ لوگ عائف تراویں سی
 پس فرمانا ہی اللہ تعالیٰ تمکو کو اہ کرنا ہونیں اس بات پر کہ میں فی مغفرت اونکی کی ہر
 فرشتی عرض کرتی کہ فلا مانگنا دوس مجلس میں اور کسی مطلب کو آتا ہی اون حاجت
 میں نہیں ہی حق تعالیٰ فرما دیکھا کہ ذکر بنی السی قوم میں کہ اناس نہیں ہوتا ہمیشہ اون کا
 اور حدیث دوسری یہی ڈی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال فلی جلس
 قوم یکدی و ان الله ان ناداهم من السماء فمما فقد بلیت سیتا لکم
 حسنات و غیر لکم جمیعاً و ما تعدلہ من اهل الارض یکدی و ان الله تعالیٰ
 ان فعدلہم عدلہ من الملائکہ یعنی فرمانا ہی رسول صلی اللہ علیہ وسلم فی نہیں
 بیٹھتی ہیں گزہ ذکر کرنی والا اللہ تعالیٰ کا مکرنا وہی نہ کر تا ہی آسمان سی کتری
 پس تخمین تبدیل ہو گئیں بدیابن نہاری ساتھ نیکی کی اور تم سب کی مغفرت ہوتی اور
 نہیں بیٹھتی تہ جس قدر آدمی زمین میں نہ ذکر کرتی ہیں اللہ تعالیٰ کا مکر بیٹھتی ہیں اوں کو
 ساتھ اوسی قدر فرشتی اور ظاہری کہ ذکر اللہ تعالیٰ اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا جس مغل
 میں جو وہاں خود اللہ تعالیٰ ہمیشہ ہوتا ہی اور فرشتی حاضر ہوتی ہیں اور انھوں ان
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہوتا ہی روح نبی کریم حاضر ہوتی ہی لکھا ہوتی ہوتی ہوتا ہی

انفسوا لھا ذنی ہدی الانام فی مسئلۃ القیام و ہان سب مغفور مونی من اور حاجات و مکی
 سیاحت برکت بڑائی میں اور محل استجابت دعا میں شہدین اور انجیم پاک نوان بدین
 الدال سر ویدہ جامی نظر ان ماہ پارہ نیست + لیس کی خلیق اللہ تعالیٰ کی عشق و محبت سے
 اعلیٰ معجزہ کیا ہی اور مراتب تعظیم میں صلعم می بخوی واقف ہی اور موجب رسم و وجہ دیار کے
 اور ولی کی تعظیم کی واسطی کہ انہا نامی تو اسکو بظہر تعظیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور بلحاظ اتباع
 اور سلبی کی بغیر کہ مری ہو جائیگی کب قرار ہوگا اور محفل سولہ سی کمال خوشی خوشی کو اور ناخوشی
 و ناگواری بشیاطین کو مونی ہی جیسا کہ امام المحدثین ابن جوزی و شیخ عبدالحق محدث رحمہما اللہ
 فی تصحیح کی ہی میں جو شخص ایسی فعل کی طرف نسبت شرک و کفر کی کریں ہی سہی شکر اور کافر
 ہونا جملہ جہش عظام و لوا کر ام کا لازم آتا ہی جنہوں فی محمد محافل سولہ شرف الہی میں ہی اور
 اسخسان قیام کہا ہی کہ حضرت غوث اعظم و ابن جنیدی و امام نووی و ابوالسائمہ و امام برزنجی
 اور جبارون مفتی کہ سہم کی وغیرہم غور و بالید منہ اور جوار دلگاہی کہ اس محفل جاتی میں کہ حضرت
 اسوفا شکم ندرسی شریف باہر لائی میں یہاں قرار دہتا ہی کوئی مسلمان یہہ تحقیق نہیں
 رہتا ہی کہ اسوفا پیغمبر صاحب پیدا ہوئی زمانہ پیدائش کا وی ہی جو فت اجس حکمہ سید
 ہونی تھی اھا و نالہ میں ہو اللہم قولہ چاہیہ امام فخر الدین رازی نفسیہ کچھین فرمانی من العباد
 عبادہ علی الفعل الذی یوئی بہ لغرض تعظیم الغیر یعنی عبادہ و عہدہ فعل ہی کہ جو عزت کی تعظیم کی کر تھی
 غرض ہی کیا جاویں آقوی لانی عبارت سابق و لاحق اس تفسیر کی واسطی غرض اہل حق کی تعظیم
 نہیں کی مراد فعل ہی یہاں ہر فعل تعظیمی غیر عبادت نہیں ہی بلکہ وہ فعل مراد ہی کہ عبادہ
 واسطی تعظیم غیر کی کیا جای چنانچہ لام جہد اسبر و لالت کرنا ہی کراد کا اہماذ میں عالی کہاں اسکو
 بھیجی تاور نہ ایسا فہم کامل ہی کہ دوسری کی بتلانی ہی تاوکی ذہل میں ہی او یہ تھی
 عقل صائب کہ بکرو استعراق غور کری اور نہ مجالست و مبارست اس فن تھی کہ تفسیر کر سکی
 اگر یہہ معنی نہ کی جائی اور مطلق ہر فعل تعظیمی غیر عبادت مراد ہو تو معنی یہہ کر یہہ تو قورہ
 و قولہ تعالیٰ و من تعظیم حرمات اللہ فہو خیر لہ عند ربہ و قولہ تعالیٰ و من تعظیم شجار اللہ فانہا کر
 تقوی القلوب کیا ہون کی اور فخر الدین رازی رحمہ اللہ علیہ فی معنی آیہ کر یہہ ذاکم اللہ

و لا اله الا هو خالي كل شئ فاعبدوه من الكهاسي ان من العباد و منسوب على كون
 خالي كل شئ اذ ثبت الحكم على الوصف بحرف العاشر من باب منه فثبت ان كون الله
 خالي الاشياء هو موجب كون وجوده على الاطلاق فالاله لا يستحق العبودية او تعبد
 يا قوم اعبدوا الله ما لكم من الله غير من تحرقوا بهي ان طاهر الاله تدل على ان الله
 هو الذي سخر للعبادة لان قوله تعالى اعبدوا الله من الله غيره لفي واثبات يجب ان
 على قوم واحد حتى يستقيم كلامه وكان ينبغي اعبدوا الله من عبود غيره حتى يطابق
 النفي بالاثبات ثم يتب باللائل ان الله ليس هو المعبود الا واجب كون الاصنام البتة ان
 لا يكون الله الباني للالان لا جل ان في الازل غيره معبود فوجب حمل الاله على انه هو سخر للعبادة
 يا قوم انتم رازي في دليل بركبه ايجاد لوني في اسماء بمتيقها انتم واما كره
 ما اقول لله صاخر سلطان من الكهاسي انه استفهام كمال انهم كانوا ليسون الاصنام الاله
 مع ان معنى الالهية فيها عبود و سخر خلق العبودية او مرفوع على الخلق و عظام الغم
 وليسوا بتحقق في الاصنام من حاصل كلام امام محمد الذين ازمى كانه يتحقق في كل الواسط
 بمعنى سخر عبادته في كره كره سخر عبادته سمحي لو شرك هو كما قوله او هو لا اله الا
 في شرح عقليد من الكهاسي الا شر ان هو اثبات اشترك في الالهية بمعنى وجوب الوجود
 كما للجوس اذ يعني استحقاق العبادة كما للعبدة الاوثان اقول به قول علامه سفي كاهن
 شواهد هي من كره فعل شرك انهن هي دليل اذ في انهن هي يعني هو لا اله الا اله في معنى شرك
 كي و كاهي من ايك ثابت كراهي كراهي او بهيم الله كاهي من جيبا كاهي من كاهي من
 خالي غير من هي او خالي شركا من شيطان هي و هو هي معنى شرك كي كره كره و هو كره
 شركا الله كره سخر عبادته جانك جيبا كره بركه سخر عبادته هي سو كوهي سخر
 اهله هي و الا محاطل مولود و قيام ذكر و لاد شرف كاهي من صلح كاهي من اعفت و
 شرك في الالهية كراهي كراهي من سخر عبادته كي كراهي كراهي من قوله علامه
 سفي هي بطلان قوله اذ كاهي من سخر كراهي من سخر كراهي من سخر كراهي من
 كوا بطل كراهي هي استنادي سخر كراهي من سخر كراهي من سخر كراهي من سخر

ہی غرض یاد کی لائی مقولہ علامہ نسفی و امام فخر الدین رازی سی یہ تہی کہ جاہل خال کہیں
 کہ یہ شخص ہندو اعلیٰ کہلہی کہ قول الہی معتبرون کا دلیل بن لایا ہی نہ غور کیا کہ
 جنکو ارادہ الہی فی عمل صاحب غنائت فرمایا ہی وہ اسکی تسبیح پر مطلع ہو کہ حقیقت واقعی
 بیان کہ ایسی قول اور عقل ہی ہو جا جائی کہ وقت خاص وضع حال ایسی شخص پاک اوس حکمت
 کوئی موجود نہ سکتا ہی اقول کوئی شخص یہ اعتقاد نہیں کرتا ہی کہ اسی وقت ہماری تہی
 پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا وضع ہوا ہی وہ ہزار ہا ہرالی ہی سچا ایک ہذا بہتان عظیم قولہ
 جسکی واسطی ان نادانوں کی اقیام کہ در حقیقت عبادت ہی واجبات سی فاکم کیا ہی
 اقول ہوا قیام کا عبادت سی منوع اور غیر مسلم ہی اور دعویٰ بلا دلیل ہی کوئی دلیل اور
 ہونی قیام کی عبادت سی نہیں لایا ہی اب اولیہ لازم ہی کہ کوئی ایسی حد تک عبادت
 کسی محدث یا فقہ تبعیہ کا مشہور کی کہ قیام عبادت سی ہی اور نہ مخصوص صرف اللہ کے
 ساتھ ہی شین کری اور سوقت دیکھا جاوے گا اور جو لی بد و قبح کی جاوی کی اور مقول
 سی صداقت نکشف ہو گیا کہ معنی حقیقت و مجاز و قیام و عبادت سی حضرت یاد کو
 آگاہی نہیں ہی اول معنی لغوی و اصطلاحی ان الفاظ کی الہی واقعہ کار فی ہی صحت
 کہ لائی اور بعد دریافت معانی کی غور کری کہ دعویٰ ہونی قیام کلمہ حقیقت عبادت سی
 صحیح ہی یا غلط اور کتب احادیث میں ثابت ہوا ہی کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی
 واسطی قیام تعظیمی غیر کی طرف انصار کی مخاطب ہو کر ام فرمایا قیوم الی سیدکم اور خود
 بنشین نفیس واسطی تعظیمی کی کہی ہوئی اور آپ کی سامنی اور وہی قیام کیا اور ان ہی اور
 تقریر پر تمجید اور کتب فقہ میں جواز قیام بخوبی ثابت ہی چنانچہ بیان اسکا تردد و مرافقت
 قیام میں غریب کیا جاوے گا قول سچ ہی ہر صرحہ فکر کہ جس بقدر نہایت اہم قول ہوا
 ہی ہی مقولہ ہی جتنی فکر و عقل و علم و رسائی و دہشت و ہندو راوی کی ہی کہہ درغ نہ کیا
 مگر کہ موثر و مفید ہوا یہ ہر صرحہ کیا کہا ہی ایسی معذوری بیان کی ہی قولہ اور اگر قیام
 ہو کہ تو صریح تعظیما کہا جائی تو ہندو نام نہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا نام
 زبان پر آ ہی کیون کہی نہیں ہو جاتی یہ ہی ایک خام خیالی اور عقلی آدمی کی ہی

اصل اصل یعنی بی اور نقل نقل اقوال امام بزرگوار که قدوه محدثین و متقدمین در صحاح و کتب
محدثه کما یسجد شریع جدید و سجدی بین تنها اورام و الفی اور بر چهار سفتان که خطه اور علم
دینی و ارام پور و بر علی و غیر هم می استخوان قیام بلکه اجماع او بر او سجدی و بر فوایسی تو بقایه اولی
ایسی امامون اور مفتون کی قصص عقلی را و کاک لائق انعام کی سی تیز اور ادب و کاهم تیز
پر پونجا که نسبت ایسی امامون اور علم از کرام کی لفظ خام خیالی و جعلی فنادانی کی کتبا ی مقام
انضاف ہی الطر یقین علی نفسه او وجو که را و کوب ب کم استعدای کی فرق نہیں معلوم ہی اگر
وہ اشتباہ و هم و ضوح فرق کا کرنا ہی و اعلیٰ او سجدی ابتدا کی چند دلیل اور قیام تطبیق سیکام ذکر و لا
شریف کی اور نه او شریکین سربار ذکر اسم مبارک کی کتبا چون ایک سید کہ یہ مسئلہ مشقولات
ہی بلکہ کلام سجدی و شریکین سی کما انونا وقت ذکر ولادت شریف کی اور نہ کما انونا کما
یعنی اسم مبارک کی مشقولات سمیع ہی پس سجدی او پر او سجدی اقوال سی سند بالی کما او سجدی قدر
الکتاب ہوگی دوسری توارث و تعالیٰ سلیمین حج شریعی سی ہی سطح پایا گیا تیسری نام تطبیق
فعلی ہی اور درود پر سجدی تطبیق فعلی ہی پس وقت استماع اسم مبارک تطبیق قولی عمل میں آتی
یعنی درود پر سجدی یا جانا ہی اور سیکام و رو یا ذکر تولد شریف کہ حکایت درود سی فراغت
تطبیق فعلی کی کہ قیام ہی ہوتی ہی فافصح الفرق چوتھی سربار وقت یعنی باسنی نام مبارک حضرت
صلعم کی کثرتی ہوتی میں حج و تکلیف ہی تجلات ذکر تولد شریف کہ گاہ گاہ ہونا ہی اور سجدی
شریف میں شریک اور سجدی نہ حج و تکلیف الفتویٰ کذا فی السراج و ہر افتی اللہ ما رشید کذا فی
قولہ اور علاوہ اسکی مصالح کی حدیثوں سی بہ حدیثین میں عن النبی رضی اللہ عنہ کہ شخص سجدی
الکرم من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و کانوا اذا راؤہ لم یفعلوا سجدۃ یعلمون
من کما اکتب لہ و عن معاویہ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
من سجد ان یخجل الرجال فاما فلیقوم مصلیٰ من النار و عن ابی امامہ رضی اللہ عنہ قال
خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متجہا علی عصافینا کما قال لا تقفوا کما
یقفوا الا حجا یقصرہم یخضعوا لہ و میں اجاوت و بلکہ توجہ انوکا ہی استعد
سی کر کی قابل کہ است قیام تطبیق کا ہوا اگر کہ است طرف اقوال محدثین کی تراصفت حال

منقطع ہوا کہ اس مقام میں شارحون و محدثین نے کیا معنی لکھے ہیں اور وہ کون سی طرف سے
 آیا حادث بروی لوگ خوب پہنچتی ہیں ترجمہ کرنا اور ہمارا کتب خانہ اعتبار کی ہی مثال
 اور معنی و اما احادیث الدالہ علی النہی عن القيام کذب شیعہ احب اور معنی
 یہ کہ ان کے مثل کہ الرجال قیاماً فلیتین مفعلاً من النار فحکم علی الرجل کذباً والکعبہ
 الشہیدانین محب قیام الناس کہ علی سبیل القیام والحق فاذا احب ان قیام کہ
 فقد اذنب الذنوب سواء اقيم کما و تم قد اذنب الذنوب علی الحیثہ وہ کاذب لقیام
 القیام ولا یقرب فی حقیقہ محال و اما مارواه الذمیدی عن النبی قال لم یکن شخصاً
 الیہم من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و کاذباً و اذنب الذنوب من البغیان من
 کہ احب ان یقال ان النبی فی الجواب عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یمنہ
 و ینبأ صحابہ من الکذب و کمال الودہ و الصفاء مالا یحیل زیادہ بلکہ کہ ان بالقیام
 فلم یکن فی القیام مقصود ثم استدلل علی بعضہم قیامی والعزیز الیک حق و
 ترک الحق مالا یستقیم فل احذک بحفظ و کتب و مدبرہ فلا یراک فلا یفعل
 یعنی کہا نام تو ہی نے جو احادیث دلائل اور نبی قیام کی کرتی ہیں مانند اس حدیث کی کہ جو
 شخص دست رکھتا ہے کہ فرمان برداری کریں یا وہی لوگ کہہ رہی ہوں کہ اس شخص کی ہر
 ایسا کہ میں اس میں احادیث محمول ہیں اور بزجر و وعید ان شخص کی کہ دست رکھتا ہو کہ
 ہونا اور یوں کا اپنی تطہیم پر براہ کبر و عور پس جس حالت میں کہ کوئی محبوب رکھے گا لوگ اس
 اس کی تطہیم کی کہہ رہی ہو جاوین وہ مرتکب حرام کا ہو گا خواہ اس کی اسطی کہہ رہی ہوں یا نہ ہوں
 پس اگر مرست وہی کا اور محبت قیام کی ہی اور نہیں ہی کجہ علامہ قیام قیام کا اس سے
 اور نہ ہی جج حق قیام کی کسی حال میں اور وہ حدیث کہ روایت کی ترمذی النبی صلی اللہ
 کہ نہیں تھا کوئی شخص محبوب نزدک صحابہ کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی اور صحابہ کرام
 جسوقت دیکھتی تھی خیر صاحب کو کہہ رہی نہیں ہوتی تھی کہ چونکہ جانتی تھی وہ کتب اس
 مکروہ جانتی ہیں پس نام تو ہی نے اس کی جواب میں یہ کہہ دی کہ در بیان نبی کریم اور
 اس کی اصحاب کی کمال محبت اور صفائی باطن الیسی تھی کہ قیام تطہیم ہی کہہ لیا

اگر تم تضرع نہ کیا پس قیام میں کچھ مقصود و مطلب تھا بعد اس کی نو نسیبہ فی اشعار
بعض شاعرین نے کثرتی کہ مضمون اور نگاہی کہ کثیر اور اسطی تیری درست
مضمون غیری غیر کی کہ ترک کرنا برحق کا درست نہیں ہی پس نہیں ہی کوئی اس شخص کو
عقل و دانش شناساں ہو کہ وہ کسی تیری میں کثیر انہو قال السید الشریف رحمہ اللہ
فی حاشیۃ مشکوٰۃ قال القاضی عیاض فی القیام لمفسرین ان یقولوا علیہ جالسا
طولی جلیس یعنی کہا برسد شریف فی حاشیۃ مشکوٰۃ شریف میں کہ کہا ہی فاضی عیاض
رحمہ اللہ کہ قیام نہ ہی وہ ہی کہ جب تک کوئی مٹھاری بقدر طول جلوس کی وکی سائی
کثیر ہی قال فی الیوم قبلہ طلیعہ مقعدہ من النار قل هذا الوعد من
سیدکم فی طریق الشکر وقرینۃ الشر و المثل و اقارباکم یطلبکم انک قامو
من تلقاء انفسہم طلبا للثواب اولاد ذوق السواض فلا بأس بہ وقد روی
بکثیر معنی فی شعب الایمان عن الخطاب فی معنی الحدیث ہوان یا ہم
لذلک ویکرمہم آیۃ علی مذهب الکبر و الحق و لا یتبعی الذی یقام
ان یرید الذکر من صاحب حتی ان لم یفعل خد علیہ او شکاہ او عاتبہ یعنی
کہا لا علی قاری فی بیج مرقا شرح مشکوٰۃ کی یہ جملہ حدیث کا قلیب مقعدہ من النار کا وعدہ ہی
واسطی اس شخص کی کہ طریق کبر و عذر اختیار کری بقریہ لفظ سرور و مثل کی اور جودہ اسکو
طلب نہ ہی معنی عذر و کبر نہ کری اور قیام کا طالب نہ ہو اور کثرتی جو عیاض لکھتے ہی اسطی
طلب ثواب کی بابی خاکساری فروتنی ہی پس کچھ مضائقہ نہیں ہی اس میں اور روایت کی ہی
بیہقی فی کتاب تحسب الایمان میں امام خطابی ہی ج معنی اس حدیث کی کہ قیام نہ ہی یہ ہی کہ
حکم کری لوگوں کو وہ طلی کثرتی ہو نیکی اور جبر کری اور بر طریق کبر و سخت کی اور نہ اور نہیں ہی
اور اس شخص کو کہ جبکی واسطی لو کہ کثرتی ہوئی ہیں یہ کہ ارادہ کبر کا کری مشین ان ہی سطر
کہ اگر کوئی قیام نہ کری تو اسکی ساتھ کینہ و کدورت رکھی یا سکاہت و عتاب نہ ہی قال
لشہد الشریف قولہما یعلمون من کراہتہ لذلک ہذا الکراہتہ لست
و حاد المعجب لہم التکلیف و الحسد و ان الذکاب الظاہر عن ان

اَلَّذِيْنَ اَلْبَاطِلُ فَاَدَّ اَصْفَتِ الْقُلُوْبُ بِالْحِجَّةِ اسْتَغْنَى عَنْ تَكْلِيفٍ وَاُظْهَرَ مَا
 فِيْهَا وَلِاَصْلِ اِنَّ الْقِيَامَ يَخْتَلِفُ بِحَسَبِ اَلْاَزْمَانِ وَاَلْاَحْوَالِ وَاَلْاَشْخَاصِ
 یعنی کہا علامہ سید شریف کی جو حدیث لیا علیوں میں کریمہ لفظ میں لفظ کریمہ
 ہی یہ کہ اسے سب سے پہلی دفعہ کی تھی کہ موجب تکلیف و حثمت ہی اس واسطی کہ آداب ہی عن
 آداب باطنی کا ہی پس جبکہ دل ساتھ محبت کی صفت ہوں تکلف و اظہار محبت ہی ہتھاموں
 ہی اور حاصل مطلب یہ ہی کہ حال قیام مختلف ہوتا ہی موافق اوقات و احوال اور
 اشخاص کی قال فی الزکاة وَالْمَا يَنْبَغِي الْعِظَمُ الْعِلْمُ وَالصَّلَاةُ ذَكَرَهُ بِنِ مَالِكٍ
 وَفِيْہِ اَنْ مَّلَا مِنْهُمْ اَلَا يَلَاوِمُ النَّبِيَّ مَعُوْذًا لَّا سَلَاةَ لَهُمْ فَاَمَّا اللّٰهُ وَتَعْظِيْمُ الرَّسُوْلِ
 اللّٰهُ صَلَواتُہُ وَاَعْلٰی اَلْوَجْہِ اَنْ یَقَالَ لَهُمْ قَامُوا مِمَّنْ یَشْتَلِیْنَ وَفَہَا هُمْ عَنْ ذٰلِکَ یَقُوْلُ
 عَنِ عَنِ مُطَّلِقِ الْقِيَامِ لِلْبَالِغَةِ فِی الْمَرَامِ وَالْمَرَادُ بِالْقِيَامِ الْقُوْفُ یعنی کہا ہی
 قاری فی بیج مرقاۃ شرح مشکوٰۃ کی سزاوار ہی تعظیم و اسطی علم و صلاح کی ذکر کیا اور کو ان
 مالک سے اور اس کلام میں یہ امر ہی کہ ہر ایک تعظیم علم و صلاح کو نبی نہیں ہی اس واسطی کہ شک
 نہیں ہی کہ جو لوگ واسطی تعظیم علم و صلاح کی کبڑی ہوتی ہیں اسطی تعظیم اللہ و رسول
 صلعم کی کبڑی ہوتی ہیں اور شاید وجہ یہی کی یہ ہی کہ وہ لوگ کبڑی ہوتی ہیں ہی متشکلین
 یعنی بوجہ محبوب کہنی معظم کہ کی پس منع کیا اپنی اس ہی اور تعبیر کیا اس ہی ساتھ طلوت
 قیام کی واسطی بالبالغہ مطلوب کی اور مراد قیام ہی کبڑی انہی قول حیات میں ہی حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم قیام کو واسطی تعظیم کی مکروہ طاعتی تھی تو بعد انتقال شریف حضرت کی قیام
 ہو کہ کیونکر اوجس دلیل ہی سب ہو گیا اقول جو ادا جاوید و ربانیت قیام کی اپنی کلام
 میں لایا ہمارا دو معنی اذ کی جو محدثین و شارحین احادیث کی بیان فرمایا ہی اور کہی تھی
 اور کہ اسے قیام ثابت نہ ہو ہی اور جواز قیام تعظیمی مطلق کا سنت یعنی امر و فعل رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور تقریر قیام زور بردی حضرت صلعم اور عدم تقریر حضرت
 صلعم اور روایات فقہیہ و فاعل علمائی حسن استقامت ہی مقولہ مذکورہ بالا میں مجوزی ثابت ہی
 مگر اس مقام پر مختصر بیان جواز قیام کا ہوتا ہی قصہ ہی فریضہ میں حضرت صلعم کی انصاف

اگر واسطی نظم حدیث بعد از رضی اللہ عنہ کی فرمایا کہ ہر یوم واسطی شہوار اس کی قال
 رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم لِلْاَقْصَارِ قَوْمًا اِلٰی سَبِّدَ کُمْ مُتَقِنٌ عَلَیْہِمْ
 اس حدیث کو بخاری و مسلم نے روایت کی ہے اور مولف لدنہ و مشکوٰۃ شریف میں مذکور ہے اور
 مسند ترمذی و بیہقی و تہذیب تہذیبی فی مشکوٰۃ عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ
 عَنْہُ قَالَ كَانَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم یَجْلِسُ مَعَنَا فِی الْمَجْلِسِ یُحَدِّثُنَا
 فَاِذَا قَامَ مُنَاقِبًا مَّا حَتٰی نَرَاہُ قَدْ دَخَلَ بَعْضُ بَعْضٍ اَرْوَاحُ رَوَایَہُ لَیْسَ
 بِمُسْکُوۃٍ مِّنْ اَبی ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ تہذیب تہذیبی و مسلم طبرانی
 تہذیب تہذیبی میں اور باتیں کرتے تھے پس جو وقت وہ کہتے تھے تہذیب تہذیبی
 یہاں تک کہ ہم دیکھتے تھے کہ آپ کسی گھر میں اپنی ازواج کمرہ کی گھروں میں سی داخل ہو گئی
 رسالہ مولانا عثمان حسن و باطنی مدرسہ محمدیہ و قد ثبت فی الشَّہَادَةِ طَلَبُ الْقِیَامِ لِعَبْدِ
 صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم فَلَا اَنْ اُطْلَقَ مِنْ لَبَّ اَوْ لَی رَوٰی الْخَارِجِ وَیَعْنٰی اَنْ یَّسْعِدَ
 الْعَدُوۃَ یَرْضٰ اَنْ نَّاسْأَلُوْہَا عَلٰی حِلْمٍ سَعْدَانِ سَعْدَانِ رَضِیَ فَاَرْسَلَ الْبَیْہَا عَلٰی حِمَارٍ فَلَمَّا
 بَلَغَ قَرِیْبًا مِّنَ الْمَسْجِدِ قَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم قَوْمًا اِلٰی خَیْرَکُمْ اَوْ سَبِّدَکُمْ قَالَ
 النَّبِیُّ قَالَ الْبَیْہَا وَ الْخَطَا اَنْ قَامَ الْمَرْءُ لِلْبَیْہَا الْفَاضِلِ الْوَلٰی الْعَادِلِ
 وَیَقَامُ السَّعْلُ لِلْعَالَمِ مُسْتَجِیْبٌ خَیْرٌ مَّکْرُوۃً عَمَّا لَیْذُ الْحَدِیثِ وَ رَوٰی الْخَارِجِ
 وَمُسْلِمٌ مِّنْ حَدِیثِ کَعْبِ بْنِ مَالِکٍ رَضِیَ الطَّوْبُ لِلْمَشْہُوۃِ وَ انْطَلَقْتُ اِلٰی
 رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم حَتّٰی دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ فَاِذَا رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی
 اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم جَالِسٌ خَلْفَ النَّاسِ فَقَامَ اَبُو طَلْحَةَ بْنُ عَبَّیْدٍ اللّٰہِ یُرِیْ حَتّٰی صَاحَ
 وَهَیَّی وَ اللّٰہُ مَا قَامَ اِلٰی رَجُلٍ مِّنَ الْبَیْہَا حَرَمٍ وَغَیْرَہٗ لَا تَسَاطُحُ لَطِیۃً وَ رَوٰی
 التِّرْمِذِیُّ وَ ابُو دَاوُدَ وَ الْمُسَیِّمِیُّ عَنْ عَائِشَةَ رَضِیَ قَالَتْ مَا رَأِیتُ اَحَدًا اَمْسَہَ
 مَسْمًا وَ هَدٰی اَبُو رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم مِنْ قَاطِعَةٍ ثَبَّتَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی
 وَ رَضِیَ عَنْہَا قَالَتْ قَامَ اِلَیْہَا وَ اجْلَسَہَا فِی مَجْلِسِہَا وَ كَانَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم
 اِذَا دَخَلَ عَلَیْہَا فِی مَجْلِسِہَا قَامَتْ اِلَیْہِ وَ قَلْبَہَا جَلَسَتْ فِی مَجْلِسِہَا وَ رَوٰی ابُو دَاوُدَ

وعن ابن هرون رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يحل لنا فاذا اقامه فمنا قسما
 حتى نراه دخل بعض ارواحه وعن حماد بن زيد قال لما عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال
 حماد فمنا الى سيدكم او قال سيدنا فقال النبي صلى الله عليه وسلم فمنا من فعل رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بنفسه المكنة وبأمر يذ لك الا تصار وتقرى من فعل ذلك
 حضرتي وثبت ايضا يفعل جماعة من السلف ويعضد ذلك ما ورد في تاريخ الناس
 من اكرمهم واكرمهم على حسب مراتبهم وما جاء في احترام فضلاء المسلمين وتوقير
 اولى العلم والدين والرفق والترحيب بطلبة العلم وتبجيل اذى الفضل
 الفهم وتبجيل مراتب المؤمنين ومسايرة الى رضى رب العالمين قال النبي صلى الله عليه وسلم
 يحيى القطان رحمة الله عليه يصلي العصر ثم يستند الى ظل منارة مسجد هيف
 بين يديه علي الديلمي واحمد بن حنبل يحيى بن معين وغيرهم يسألون عن الحديث
 وهم قيام على الرجلهم الى ان يجتن صلت المغرب لا يقولوا لا احد منهم يجلس و
 لا يجلسون في بيت واعطاء ما له وفي ثفا قاضي عياض من رأى اولادي ولو تم قداما
 فابتلاه الله ببلاء الاذواء له في عاتقه السيد الشريف على المشكوة قال النبي صلى الله عليه وسلم
 للقيام من اجل الفضل مستحب وليس يمتنع في كآبتهم في المرافة شرح المشكوة قال الخطابي
 وفي الحديث كذا على ان قيام المؤمن بين يدي النبي الفاضل والوالي العادل و
 قيام السمع للعالم مستحب غير مكروه وقال البيهقي هذا القيام على وجه البر والادب
 كما كان قيام الاخصار بسعد وقيام طلبة الحبس مالك بن مهران في ثفاوى في ثفاوى لا يكره
 قيام الخالس في المسجد ان تدخل عليه تعظيما له وانما المكروه محبة القيام من الذي
 يقام له في الطهارة والامانة ان دخل علم او انوه او استاده الذي علم القرآن جاز
 ان يقام له جليل وما سوى ذلك لا يجوز في تنبيه الغافلين لا في اللبس السمعة
 في باب صفة اهل النار في حديث طويل مر في عن النبي صلى الله عليه وسلم في عجايب
 النبي صلى الله عليه وسلم فاذا نظر مالك قام تعظيما له صلى الله عليه وسلم في عجايب
 الهبات وخرائن العبادات انما اعلم الاسلام بشي كبريا من ثفاوى عاوت عجم

فاما چون در دیاری رسم باشد که اگر خیزند مسلمانان بشمار باید که بر خیزد و که اندر مسلم حرام است که
فی خزائن الروایات فی نوادر الایات شرح الایات و الرحمانه جلد اول خدمت یغفر الله تعالی
بالقیام و اخذ الیدین و کلامه فی الشجره و کلامه فی فاعلی المیکر فی ادب
زیاره رسول الله صلی الله علیه وسلم فیتوجه الی قبره صلی الله علیه وسلم فقف عند
رأسه صلی الله علیه وسلم و لا یصنع شیء الا احرار الذریه فهو اعیان و اعظم الحرمه و یقف
کما یقف فی المصلی و یمثل صورته لکرمه الهیه کانه نائم فی الجحیم و یسمی
کلامه کذا فی الاختیار شرح المختار فی جذب القلوب در وقت سلام آنحضرت صلعم
دخول در آنجناب با خط دست راست بر دست چپ بنهد چنانکه در حالت نماز کند
فی نوادر الفوائد و کان جلیلا یقوم لاجل العالم او المتعلم علی وجه الحقا
بکسر هاء و دلائل استحباب استحسان قیام سنگام ذکر ولادت شریف استقامت هائی مرقوم
میں مذکور ہیں کہ حاجت اعادہ کی نہیں ہی قولہ ہم کو کہ کچھ عقلمند حرمین شریفین کی
نہیں ہیں جو قول خود کو کی مثل آیت و حدیث کی قبول کر لیں اقول کہ فی اہل اسلام ایسا
کلمہ نسبت ذوات عالیات حرمین شریفین کی نہیں نکالی کا جو تعظیم و حرمت کہ مظلوم
و مدینہ منورہ اور وہاں کی رہنی ہر لون کی احادیث میں مذکور ہی ہر فرد مسلم و سکو
واجبات اعتقادات سی جانب ہی خدا با جس شہر و ن میں پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم
مبعوث ہوئی ہوں اور وہاں نشو و نما اسلام کی ہوئی ہو اور جس مقام میں آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کھد میں جو وجود ہوں او حکم حیات کار کھتی ہوں اور ہر جا رحی اور شیخ
رسالت یا در مورد قرآن شریف اور مقام محبت او مجمع صحابہ اور قیہ ایمان اور مستقر
اسلام و ظہور علم نبوی اور لقب بچیر ملا و اسم و حرم خدا و حرمی و دار الابرار و دار الایمان
دار البینۃ و دار السلام و دار الفتح و دار الحجت و قیہ الاسلام موجب احادیث صحیحہ
کی ہو اور وہاں کی رہنی ہر لون و واجب تعظیم و التکریم موجب ایض شریعت کی ہوں اور قرآن
اور سنن نازل ہوا ہو اور تاویل و شان نزول سنا ہوا و احوال و عادات و اخلاق حمیدہ
و شمائل ضنیہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سی اور ولادت تا آخر بخوبی واقف ہوں

اور شرف جوار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور کعبہ نورہی ستار تمام خلق اللہ سی
 او تین کا تولی و فعل لکن اعتقاد ہو تو ہر قول کا واجب العمل ہوگا مگر جو کفر کعبہ
 برقیہ و کجا ماند سلانی بایمان الہی ہی لوگ گذری ہیں کہ استخفاف و دونوں شہر مکہ کا
 کیا اور اندرون حرم کعبہ کی حضرت کثیر رضی اللہ عنہ کو شہید کیا اور انسانی آیت و من نلہ
 کان انما اعتباری اور ہند کعبہ کو اللہ پر خون ناحق کر کے جلادیا اور غارتگری و دونوں
 کی کر کے اور شک حرمت حرم حق اور حرم رسول خدا کا علی بن لای اور مسجد نبوی میں گھون
 باندی اور شہر اسی اور دیو جیالی کی وی اور باوصف اسکی دعوی ایما داری کا لپی لپی
 اسے طبع اسوقت میں ہی سر واد کی ہون کی وہ لوگ کہ اہانت اور استخفاف و دونوں بقبہ
 مکہ میں کرن کی اور انکی اقوال و افعال کو نہ مائیں اور انکو جو عکس بخت و ضلالت و کفر
 شرک کا پڑائیں کی تودہ خلف رشید اپنی نقیہ ایون کی ہیں او کو حرمت و تعظیم مکہ اور شہر
 اور اقد و اتباع سالکان و ہان ہی کیا علاقہ ہی اس حکمہ واسطی الکافی اہل اسلام کی جہ
 فضائل و مراتب تعظیم و تکریم اہل حق میں شرف حق کہ وہ منقہ او شہر انعام نبویس کی میں مذکور
 ہوتی ہیں شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ کتاب خدب القلوب میں تحریر فرماتی ہیں
 او جملہ سماویہ و مینورہ کمالہ البلدان اکالہ القری است بطل خطہ تسلط او بر جمیع مہار و غلبہ
 امرا و بر جمیع اقطار و انعام غنائم و ارتفاع خراتی از القاب و ست بعضی علما بمعنی بار غلبہ
 فضل و عظمت رتبہ حل کردہ یعنی فضائل و رتبہ عظیم متصل ان فضائل و متوارست و یکی از اہمائی
 این مکان عظیم الشان ایمان است کہ آیت مجید و الدین تسبیح الدار و لا یمکان کہ دشمن انصار
 و شای این مہمان علی مقدار است نبوی از است و نیز مرجع مال ایمان و مظهر احکام ان ایمان
 بلکہ کہ یہ است و از انس بن مالک رضی اللہ عنہ روایت است کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم فرمود
 کہ فرشتہ ایمان کہ الفا و النام ان بر قلوب ارباب ایمان القا می کنند گفت کہ من انکرم
 ام و ہرگز از وی بیرون نہ فرشتہ چنانہ تغد و اوقت با وی رست کہ من نیز انوام
 اور از تو جدا شوم لا حرم این ہر دو صفت حمید و در نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمع و ملازم یکدیگر
 کہ انحاء من کلا یمکان و در حدیث آمدہ کہ اول کسانیکہ از امتان من شکر شفاعت

من در این راه اهل مدینه اند ششم اهل مکه ششم اهل الطائف از آنکه علم نیست که در احادیث صحیحین
مردود و آورده است المذاهب تنقیحی خبث الرجال کما تنقیح الکبیر خبث الرجال
یعنی مدینه در خاصیت از آنکه حرکت و بلیدی مردمان مثل کبیر منکران است که از آنکه حرکت
یکند و در صحیح بخاری آمده که اهل طایفه تنقیح الذنوب کما تنقیح الکبیر خبث
الغضبه مدینه از حرکت و بلیدی پاکست بلیدی گناهان اچنان بیرون که کبیر است
حرکت فقره مراد تنقیح العباد اهل شهر و فساد است از راحت عرب این بلد طایفه و
بقول اکثر علماء این خاصیت مذکور در صحیح از زبان و مورد یست و حضرت علی مرتضی
که م الله وجهه از رسول صلی الله علیه و سلم روایت کرده که کث باطنی با سید نمودند
از عبادت شان درین بلد یعنی مدینه و حضرت صلعم عباس رضی الله عنه روایت
کرده که رسول صلعم فرمود حق تعالی این جزیره را بر واتی این فریه را از نجاست هر
یاد گردانیده و از آنکه است که این طایفه مظهره از نجاست وجود و حال که در خرد
را از محفوظ و حصول باشد روایت صحیحی نیست بخنده است که در آن مان بر سر سواد مدینه
جمعی از ملائکه مومنان باشد که حرمت او کنند و از در آمدن جلال منع آیند و از آنکه است
که حضرت رسالت پناه صلی الله علیه و سلم مردم را وصیت فرمود و اگر ارم اهل این بلد
شریف و عظیم کنند این بقعه عظیم و ثبوت این دعا از ویدی که باید از تحریف اهل مدینه
و قمع یافته چنانکه معلوم میشود و خروج نمی پذیرد باز با دت امام دیش میگرد که بطریق منظور
عنوان نماید درین باب آورده است قال رسول الله صلی الله علیه و سلم المذاهب
مهاجرین مدینه بقیام حجت است و فیها صحیح و در دست خراجگاه بیک نیست
از و در مرقه طهر خود نموده و قدر با معنی و در مدینه است نبش من که هم از منقب
باستقاده و از ملائکه حجت که بر روز آتش قبر نفیش بدیشان بخون و شسته است و شسته
و حقیق علی امشی خط جبرانی و لازم و سزاوار است بر امت من که خط حجت است
من بجا آرند و در رعایت حقوق شان شمه فرو نگذارند و هر چه از ایشان صدق و یاد مواخذه
کنند و نالوانند و گذارند ما اجتنبت الکبائر ادام که ایشان معنی اهل مدینه از کتاب

[illegible]

علی حسب مراتب تقصیر را بخود راه نهند تا یکی زیاده بر نسبت جواهر صوری خوشی و فضیلتی نماید
 باشند بلکه هر چند که العشق و محبت و در تمام مصیبت منسوب مطعون باشد زیرا که شرف و توفیق
 حضرت سید شمس صلوات علیه کافیت است این شرف و این مصیبتی و بدعتی نرود و از حسن عبادت و عفو
 مغفرت محروم نسازد **الحی تا کی انکاف طمعه کلکم الی القلب من اصل جدید حب**
راستی همچون قناری تنبیه و کلبه محمد الیه من الما خسان نیلکم فلاموه علی کان فیه و قاله
اسحق الکلب فقال عمو الله انی صلی راکه مرقه فی حرمی لبی لعلی
 گفت گوی همچون قناری **اینچه شد است اینکه می روی ام** بوز و سک دایم بیدری سحر خیز
 مقعد خود را بلب استرو **عیبهای سبکی بود بر شمر و عیبهای از عیب آن بوی نبرد**
 گفت همچون قناری نفسی من **اندرا تنگ شوی از چشم من** مگرین بسلم بسته مولی است این
 پاسبان کوچی پس است این **او بر عهدان من و رفعا مینین** فی اقوال و افعال عادات
 االیان حرمین شریفین کوسا مل و دینیه بین سخت و سختی جز نرود یا می و در فعل که خلاف
 عادت اهل حرمین کی سوا کس و کمره و غیره جز نرود و در مایه فی الهدیه قال ابو یوسف و هو
 قول الشافعی **هیهو لایحی فی المصیف الا کثیر من اللیل لتعارف اهل النحر من** یعنی برای
 منی ہی کہا امام ابی یوسف و امام شافعی رحمته الله علیه فی جاری اذان فجر کی بعد از آیات
 کی بیل عادت اهل حرمین کی فی الکافی شرح الوافی و قال ابو یوسف و ان الشافعی يجوز للمفخر فی
 المصنف الا خیر من اللیل لتوارث اهل الحرمین حریم مکة و حرم المدینه یعنی کافی شرح و آن
 من ہی کہا امام ابو یوسف و امام شافعی فی جازری اذان فجر کی بعد از آیات سرائلی
 سباعت توارث و تعامل و نون حرم منی حریم مکة و حرم مدینه کی فی العینی شرح کفر الدقائق
 و الاستراحه علی خمس سلیمان بکره عند الحجور لانه خلاف فعل اهل النحر من فی الهدیه و کذا من
 اخلاصه و الوتر لعادة اهل الحرمین و آنست بعض الاستراحه علی خمس سلیمان و تسبیح و تسبیح
 الکافی و کذا من اخلاصه و الوتر لتعارف اهل الحرمین الاستراحه علی خمس سلیمان بکره عند
 الحجور لانه خلاف فعل اهل الحرمین فی الخاتمه فان سراج علی اس خمس سلیمان لم یسبح
 بین کل و یکتین اختلفوا فیه قال بعضهم لا یابن و قال بعضهم لا یستحب لانه خلاف

عسل اہل احسن میں لینے ہدایہ وعینے وکاسے فشیخ عینے
وفاقیہ میں سے بیہشت اور راحت کپڑا درمیان نروکے
خامسہ اور ویز کے کتب و سخن سے اسوا سے کمال
وعادۃ اہل احسن میں کے ہے اور آرام کسنا بعد
پانچ سلام کے تین بعد اس رکعت نماز تراویح
کے نزدیک جہور عثمان کے مکروہ ہے اور احسن
فی کہ سخن جانا ہے عنہ معتبر اور عنہ جریح
ہے کیونکہ یہ خلاف عادۃ عسل اہل احسن میں ہے
فی تحفۃ البدرۃ و ما وقع فی بعض الروایات المنع
من زیارۃ القبر فی یوم الحجۃ قبل الصلوۃ
لا عسل لہ لا تھلک مخالف عادۃ اہل احسن میں لینے
تھہ پر وہ میں سے کہ وہ جو کہ بعض روایات میں منع زیارت
قبر روز جمعہ قبل نماز کے واقع ہے اس
ہے کیونکہ یہ مخالف عادۃ اہل احسن میں ہی
فی فتاویٰ مجمع المسکات والزیارۃ یوم الحجۃ
افضل خصوصاً اول و ہوا المتعارف ہے
احسن میں الشریعین حیر جن اسے لا تعد و لا قیسع للزاف
و شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ
ترجمہ شکوۃ شریف میں تحریر فرماتے ہیں زیارت
روز جمعہ فاضل تر است اور وہ اسے دیگر خصوصاً
روز اول روز جمعہ و تین است متعارف و احسن میں الشریعین
سیر ولین سے آیت در اول روز جمعہ سے ہے
شیخ براسے زیارت فی العینے مشکوٰۃ

الْكَفَرُ وَذَكَرَ شَمْسُ الْأَمَةِ السَّمَاءِ خَسِ
 أَهْلُ مَشَاهِدِ بَلَدِ أَحْمَدِ وَقَوْلُ أَهْلِ
 مَدِينَتَيْنِ فِي جَوَارِ السَّيْفِ الْمَعْلُومِ عَلَى
 تَحْلِيمِ الْقَوْلِ أَنَّ فَخْرَ أَيُّضًا يَقُولُ بِالْحَوَازِ
 وَكَذَا فِي مَقَاتِلِهِ قَاضِيكَانَ فِي
 عَيْنِ شَرْحِ كَنْزِ أَوْفَاتِ قَاضِيكَانَ مِنْ سَبِّ ذِكْرِ
 شَمْسِ الْأَمَةِ سَبِّ حُسْنِ نَبِيِّ كَبِيرِ بَلَدِ مَشَاهِدِ
 كَيْسَ قَوْلِ أَهْلِ بَلَدِ كَوْفِي كَوْفِي مَدِينَتَيْنِ
 أَجْمَعَتِ لِيَسْتَبْلَغَ جَوَازِ مِنْ سَبِّ هَمْ كَيْسَ قَوْلِ
 هُنَّ أَوْ مَرَجَاتِ مَرَجَاتِ فِي الْمَدِينَةِ وَبَعْضُ
 مَشَاهِدِ مَشَاهِدِ الْأَمَةِ يَتَجَارَعُ عَلَى التَّحْلِيمِ
 الْقَوْلِ أَنَّ السُّوْمَ لَا يَطْهَرُ الْقَوْلُ فِي الْأُمُورِ
 الدِّيْنِيَّةِ فِي الْأَمْتِنَاءِ يُضْمِعُ قَوْلُ الْقَوْلِ
 وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى فِي مَدِينَةِ الْقَهَابَةِ وَهُمْ
 أَمْتِنَاءُ بَلَدِ فَانْقَرَضَ أَحْمَدُ وَقَوْلُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ
 اسْتَبْلَغَ أَوْ بَابُ الْأَجْمَلِ كَلْبُ أَصُولِ مَدِينَةِ مَدِينَةِ
 كَنْزِ بَابِ مَادِمَ مَالِكِ رَهْ كَيْسَ جَمْلَعِ مِنْ مَدِينَةِ
 كَاشِفِ طَبَقِ سَبِّ وَاسْطِ وَاسْطِ مَدِينَةِ حَرْبِ
 أَهْلِ مَدِينَةِ كَيْسَ قَوْلِ الْأَمَةِ وَقَوْلُ
 مَدِينَةِ مَدِينَةِ مَدِينَةِ مَدِينَةِ مَدِينَةِ
 مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ كَلْبَةُ صِلَةِ اللَّهِ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَنَّ الْمَدِينَةَ تَبْعُ خَتْمِ كَنْزِ
 الْكَنْزِ خَتْمِ الْحَدِيدِ وَالْخَطَاءُ أَيُّضًا خَتْمِ كَنْزِ

عنها وفي التحقيق شرح الحساسة واذا اتفق عنهم الخبث وحب صلتهم
 ضروره وبان الدين يداد هجرة النبي صلى الله عليه وسلم وموضع قبره وموضع
 الوحي وحجج الصحابة ومستقر الاسلام وصديق الايمان وفيها اظهر العلم
 وفيها صدق فلا يخجل ان يخرج الجحش عن قول اهلها كيف وانهم شاهدوا النزيل
 وسموه النازيل وكانوا اعرب باحوال الرسول صلى الله عليه وسلم من غيرهم فوجب
 ان لا يخرجهم الجحش عن قولهم يعني نور الانوار من نبي الهام بالكتب التي بين يديهم من موافقا
 اهل مدينة كاشطري كيونك فرمايې سوال خدا صلي الله عليه وسلم في كندنيه دو در كرايې خاشاك كوي
 كه دو در كرايې كورده آنگران خشت احد يكدو اور خطايې خشت يې پس من گوي خطا مدنيه من قطعاً
 او كتاب تحقيق شرح حساسي من يې حسوفت بموجب عيادت كى اهل مدنيه من خشت پند يې
 واجب يوي متابعت وكي بالضرور او در مدنيه مقام هجرت يې صلي الله عليه وسلم در موضع قرار
 يې بطريق او مجمع صحابه اور شرف اسلام او ركبه يان كرايې ياور او سپر علم ظاهر و صادر و
 پس من كرايې كرايې خي خروج كرايې احوال سنگنان مدنيه سي او ركبه كرايې ياور او سپر علم ظاهر و صادر و
 كرايې نزل قرآن شريف كا اوستي يې تاويل وكي او در من ه عارف تر حالات رسول صفت يې
 او لوكون كى پس واجب يې هيكه كه حق خروج كرايې وكي تاويل يې قال اعام النوفى في ساله
 تاويل و محرم من الجحش و الوالعهما استخبت العرب فيا لم يرد به نفس الجحش و المحرمه و
 الاخر بالقتل والنزى عنه ولا اعتبار بالعلب ذوى اليسار و الطباع السليمة و
 الا خلاف من اهل البلاد نيت فها استطابت و اكلت في حال الرفاهية او ستمت با
 حيوان حلال فهو حلال و ما استخبت او ستمت باهم محرم فممن حرام و يراجع في
 كل زمان الى العرب الموحدين و ان استطابت بطايفها استخبت طائفة اتبعها
 الا كثرين فان استوفيتهم قرشاً يعني كها الام نووي في رساله جانوران حلال و حرام
 من ك قاعده چوتها حلت و حرمت جانوران من ه ي ك حرام من ه جانور حلكو عرب
 صفت جاني مومن اوان جانور و نكو كه او من بصر نك سانه حلت و حرمت كى دارونه
 يوي هو او ركبه و اسطى مار و النى كى يا ما لغت او سى شوى موافق اعتبار عرب سى و

لو کہ میں کہ اشرف صاحب طبعت سلمہ ہوں نہ اجلات ہفتائی میں جس جانور کو کہ عرب
طبيب جانی ہوں اور کہانی ہوں اور ملک و حالت غیر مخصوصہ کی یا نام رکھتی ہوں اور
ساتھ نام جلال کی وہ جلال میں اور جبکہ غیث جانی ہوں یا نام حرام رکھتی ہوں
وہ جانور حرام میں اور رجوع کی جانتی حالت و حرمت جانور و ملک بہ زمانہ میں طرف عرب
کہ موجود ہیں اور وقت میں اور اگر مختلف ہوں عرب بعض طب اور بعض خست جانی
ہوں اتباع اکثر کی کریں کی اور اگر وہ دونوں خرق برابر ہوں اتباع خرش کی کریں کی
یعنی جس جانور کو قریش حلال یا حرام کہیں کی وہ حلال یا حرام ہوگا اگرچہ کہ تحقیق سہا
سی ثابت ہو کہ آخر زمانہ بینیت فساد است کی قدرت نہ منورہ میں اسلام و ایمان
ہوگا اور ایمان بہ حجت کریمہ اپنی وطن اصلی میں کہ مدینہ ہی اور وہاں ہی ایمان کو خروج
نہ ہوگا یعنی قیامت تک ایمان و اسلام دوس شہر میں ہوگا اور کوئی کافر قدرت و ایمان ہوگا
اور علماء حرمین کثر عین کی مشہور نامہ سید علی کا فائدہ نامہ کی میں اور محمد بن یونس و علمائے
محدثین و فقہاء کا طہین کی اور انکی افعال و عبادات کو مستحب و مستحسن اور انکی خلاف
و عمل مکروہ و نامعتبر قرار دیا ہی اور جانور و ملک حلال یا حرام جانی میں انکی سند پورچی ہی
بہ غنی بہ اور سخا را باب ہوں و مذکور کتب درسیہ معتبرہ ہی جس جگہ و عوی یا زیادہ ہوگا
ہوگا احوال افعال حرمین کو سند گردانی کا اور متابعت احوال افعال حرمین میں جو
دارین شجرہ کا اور چرخہ الشفقات و دیگر نکرو ملک و ساوس کی کہ اسکان کن شیخ اباد و فوج
نکر کیا کیونکہ یہ دونوں بلکہ واجب العظیم اسلامیہ نہیں ہیں اور اگر نزدیک ہوں و ملک مقام ستر
پرستگار ہوں کی اسلام کو کہ خطبہ خانہ سوا احوال اور احوال حرمین یقین کن تھا لا اجندہ شفا
کلاس مقام میں معلوم ہوا **امانات** یا نام مدینہ نور احمد یعنی از در و دیوار لام حال مصطفیٰ
لی بردہ یعنی جو خورشیدی کی اہل است لام سیاہ کو چشم تیرہاں بہ بین گوشہ ہاں است طبع
برق سنہ شدت احوال و رخ بدورین موزاجا موطع نجوم امتد الخافوزان شجرہ صفا احوال
توازا ہی کا نور بتی بود ہر سن اصل و رخ راجع جلال و شکر شہتہ تو جد و امر کی موطع
و لیکن کوئی دیدن بخور جو نور طرقت گردید صانع نصیحت کہتہ ہو کوئی خان الدین علیہ السلام

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

نقل فتویٰ مولانا محبوب علی صاحب ابادی باب
 عدم جواز تعدد جمیع عقیدات بحکام رد آن شعری از تعدد
 جمیع که جناب ذی الحقیقتین زبدة المصدقین استلزاماً
 مولانا محمد مظہر کریم دام ظلہ العالی بہار رضا ان
 ہشتاد و ہجری بمقام شاہجہان پور پنجم فرمودہ
 یوزند و علما شاہجہان پور لکھنؤ و رام پور و دہلی
 و غیر ہم تصویب الی استادان نمودہ مہور خود ہا
 ثبت فرمودہ اند برای فائدہ خاص و عام
 درجہ نمودہ شد

نقل فتویٰ جناب لوی صاحب علی صاحب الدبیری

قل جاء الحق و زهق الباطل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

این فتویٰ کچھ توہم جو از تعدد جمعہ در شہر واحد مطلقاً ذہب موضع و ہر نسخہ کہ بعضی
 شخص از امام سورت نقل کردہ بر برای مخالطہ دینی امام فتویٰ دادہ ہوں بر این ثبت کردہ اند
 بجز تحریر در آمدہ کہ تعدد ہما جمعہ بیگیت ہم ہواضع کثیرہ فی ضرورت بجاہت اخیہ خانہ الالہ
 رواج یافتہ باتفاق نہایب اربعہ ہا کلاست خصوصاً در مذہب حنفیہ انصاف شرط است و
 اسامی متب کہ درین فتویٰ روایات ہما مندرج است تفضیل ذیل جہت مزایعہائی کہ مرقوم شدہ
 تہذیب الاضاح ابراہیم شاہی ^{۱۱۹} ذخیرہ عمرون ^{۱۲۰} حاشیہ ہادیہ ^{۱۲۱} قدنیہ ^{۱۲۲} زاد ابن سماعہ ^{۱۲۳} عوارث
 لباب ^{۱۲۴} معدن سیراجیہ ^{۱۲۵} بدیع السرائر ^{۱۲۶} خان ^{۱۲۷} مستطی صغیر ^{۱۲۸} مستطی کبیر ^{۱۲۹} عالمگیری ^{۱۳۰} شرح جہان افروز
 فضول حمادی ^{۱۳۱} معراج الکوریہ ^{۱۳۲} بنیادی تہذیبہ ^{۱۳۳} شرح و مباحثہ بحر الموائج ^{۱۳۴} جامع الفقہ ^{۱۳۵} حاشیہ
 رجحان الاسلامی ^{۱۳۶} اختلاف الائمہ ^{۱۳۷} خلاصہ ^{۱۳۸} دستور القضاۃ ^{۱۳۹} درامع ^{۱۴۰} عیالہ ^{۱۴۱} فتاویٰ ^{۱۴۲} یادگار ^{۱۴۳} ہر
 شرح وقایہ ^{۱۴۴} کافی ^{۱۴۵} ترمذی ^{۱۴۶} مختلفات ^{۱۴۷} شرح کفری ^{۱۴۸} محیط ^{۱۴۹} علامہ قاسم ^{۱۵۰} حنفی ^{۱۵۱} شرح ^{۱۵۲} حاشیہ
 تقریب ^{۱۵۳} معذوری ^{۱۵۴} شرح ^{۱۵۵} کرازدوری ^{۱۵۶} شمس ^{۱۵۷} مجمع ^{۱۵۸} جوہر ^{۱۵۹} شہرہ ^{۱۶۰} محققہ ^{۱۶۱} امام غزالی ^{۱۶۲} شرح ^{۱۶۳} ملحد
 ہادیہ ^{۱۶۴} بدائع ^{۱۶۵} فتویٰ ^{۱۶۶} جواز تعدد جمعہ ^{۱۶۷} مطلقاً ^{۱۶۸} خانہ ^{۱۶۹} بعضی ^{۱۷۰} نوشتہ ^{۱۷۱} اند کہ ذہب موضع و ہر نسخہ کہ در شہر
 واحد درست است غیر صحیح و مخالف مذہب امام امام الی حنفیہ و بخلاف خطا ہر الزامات است
 و صحیح روایات متفقہ در جواز تعدد جمعہ ضعیفہ و در بعضی اغنیاء و غیر قابل اعتناء ہوناست بطلان
 چند وجوہ اول آنکہ درین فتویٰ ذکر نمودہ و تعدد جمعہ ہر کام ہمدوم ہا دون سلطان و لغت

استند ان چنانچه در مضار لغت ابرار هر کس است احطان که در پشت پس شایسته است از پشت
 تا سخن فیه و خطاست در مطلب بجز مغالطه ای برای عوام امر دیگر تصدیق نیست چرا که در این
 جمله نیز با امام مذکور درین حکام صریح اندر توجده جاعت جمعه با امام کردانیدن یک شخص
 با جماع الناس و مخالف ان هیچیک وایت مختبر است و مستحق نیست که التذیب از اعتدال
 الاستیذان من الامام فامح الناس علی رجل یصلی بهم اجمعه جاز فی الايضاح قال
 ابو الحسن اذا اعتذر عن تحمل الاذان من الامام بعینه او مود قبل ان یلی غیره فلا بأس بان
 یجمع الناس علی رجل یصلی بهم لان عثمان رضی الله عنه لما حضر قدم الناس علیا و هو یصلی
 بهم و لانهم يحتاجون الی اقامه هذا الفرض فاعتبر اجماعهم ۱۲ ایستیم شایسته و لی الذخیره من
 العیون ثم یجوز لاجل الضرورة الا ترى ان علیا رضی الله عنهما یصلی بالناس و عثمان رضی الله عنهما یصلی
 الناس علی علی رضی الله عنهما ای علی غیره ففیهم تماثل لان الناس اجمعه علیهم
 عند ذلک یجوز لذلک الناس احتیاج الی اقامه هذا الفرض فاعتبر اجماعهم حاشیه براین
 معلومت خود در آخر ۱۲ قال ابو بکر الرزی لو کان السلطان فاستفاظهم ان یجمعوا
 علی رجل یصلی بهم اجمعه و یصیر کان الامام اولی بهم فیه بتعذر استیذان کذا فی التنبیه
 و فی النوادر ابن سماعه عن محمد بن حماد عن اجمع الناس علی رجل یجمع بهم جاز کذا فی الغرائب قال ابن
 سمیع محمد بن یحیی لو ان ابن مبرمات و السهم لولهما رجل یصلی بهم جاز الا ترى ان رجلا
 یصلی بهم ظلم انهم یصلی بهم اجمعه اجرت ذلک فینه ۱۲ و اذا اعتذر بحصل اولی الامام بعینه او مود
 قبل ان یولی غیره فلا بأس بان یجمع الناس علی رجل یصلی بهم کذا فی الباب المحدث و جوال صریح
 فصلی بهم خلیفه البتة و صاحب الشیخ ای حاکم السیاسة او الفاضل جاز فان لم یکن فیه احد
 منهم و اجمع الناس علی رجل یصلی بهم جاز کذا فی السراجة نصب الفاعل المخطب غیر مستخرج و جوال
 من ذکر امام عدوم فیحوز للضرورة کذا فی البدایة المختار و ان لم یکن فیه احد من الاولاد فجمع
 فاجتمع العامة علی تقدیم رجل جاز لکان للضرورة ۱۲ فاضی فان لم یکن احد من الاولاد فجمع
 الناس علی واحد یصلی بهم جاز ۱۲ علی صغیری شیخ دهلوی در صراط المستقیم می نویسد گفته اند
 که در این باب و لا اله الا الله ان گفتار اندر مسلمانان امیر است که با تمام جمعی و اعیان کنند و اگر کسی را

قاضی سازند قاضی میشود نیز قضایای آن استی و همچنین است در قصود عبادی و عالمگیری
سراج المذاریع و خواست دوم آنکه روایت جواز تعدد نماز جمعه مخالف است بر روایات
صحیحه معتبره مذکور بحقیقه را و معارض است بظاهر الروایات الظاهره از امام مذکور و این
تعدد و غیره باری العمل باشد معتبر اند اگر چه بعضی بر آن فتوی داده اند چرا که فتوی مخالف مذکور
باین جهت بار ندارد و این روایات معتبر است المهر عندنا انه لا یفتی ولا یعمل الا بقول الامام
ولا یعدل عنه الی قولها و قول صدق الاوغیره الا بالضرورة که جمله المزارعه و ان صرح الشیخ
بان الفتوی علی قول غیره لانه صاحب المذهب الامام الاقدم فتاوی خبریه و غیره بار
کتاب مستخرجه و فی شرح الوسیطه لاشهر نیل الیه قضایا پس این مجتهد حقیقه باشد
فیه عاده الا تیقنا بقا و کذا ما سیاعد بها بر مختار و لا یعدل عن ظاهر الروایه و تلامه حله
ما خرج من ظاهر الروایه من بیالی حقیقه و لا قوله فی الجواز ان فی کتاب القضاء و خارج عن ظاهر الروایه و
عنه المقرر فی الاصول و هم امکان صدور قولین مختلفین متساویین من مجتهد و مرجع
عنه لم یسبق قول له فتاوی خبریه و ما مخالف ظاهر الروایه لیس متساویا معاشره تحقیق فتاوی
خبریه اما يجوز اقامه الجمعه فی المصنوع واحد الا اکثر فی ظاهر الروایه عن الی حقیقه استی
صغیری اتم اقامه الجمعه فی موضعین او اکثر من موضع واحد فی جوامع الفقه عن الی حقیقه
روایات و الاظهر جواز ما فی موضعین انتهی تسلی کبری لایاس فی الجمعه فی موضعین
ثالث فی مخرج التشیبانی عن الامام رواه ابان و الاظهر انه لا يجوز توجیه جوامع خلاطی
قال الطحاوی انهم من مذنبین انه لا يجوز اقامه الجمعه فی اکثر من موضع واحد فی مخرج التشیبانی
مجموعه الامیه فی اختلاف الامه ۱۲ واصله عند الی حقیقه و نه لا يجوز تعدد ما فی مصر واحد و
روسی و صحاب الا باذن عن الی لیسف انه لا يجوز فی مسجدین فی مصر الا لیکون بینهما کثیر
شبی کون مصرین و کان ما یقطع الجسر بعد افترج القدر ازین روایات صحیحه معتبره واضح
گشت که قول تعدد نماز جمعه در یک شهر اگر چه دار الامام باشد خلاف ظاهر الروایه
و غیر مذکور الی حقیقه است و عمل بر آن ناجاز نیست آنچه در مستخرج القدر و بحال الرائق و عینی
و شرح مجمع و مبسوط و حسی الرائق و فتوی بر جواز تعدد مذکور است قطع نظر از آنکه جمول

ضعف

بر تقدیر موجود بودن سلطان و تحصیل استبداد و مراد از تعدد و کثرت آنست فقط
 و خلاف ظاهر الروایت و مخالفت مذمب امام الخلیفه و غیر قابل اعتداد است هر که جواز تعدد
 جمعه از امام ابی حنیفه منقول سازد لازم است بر وی که از کتب اصحاب بی مثل امام ابو یوسف
 و محمد حسن بن زیاد و غیره است امام مذکور مستند گرداند و بدون آن قولش مؤلف
 بر محمد بن علی نیست زیرا که مدار قرار یافتن مذمب امام بر نقل از کتب است و چون
 بخیر جمیع دستاویز نقل امام ابی حنیفه از کتب اصحاب بی اصلا منقول است فلا يجوز
 العمل بقیوم آنکه کسی بگوید که از تعدد جمعه بی حکام نبودن سلطان و تحصیل استبداد
 قابل اندر و چیست که مراد ایشان از موضع ثلثه فقط کینه در کلام ایشان مخالفت فتوی
 و تصحیح دیگر فتاوی و محدثین مذمب حنفی محصور جواز یکصد جمعه در شبین باشد مگر در بعضی
 روایات من الخالصه فی نوع منه اقامه الحجة فی المصنفی موضعین مجوز حدیثی
 و ابی یوسف رده و لا يجوز فی ثلثه مواضع دستور القضاة و فی التلبیس ان ظایر الحدود
 جواز هائی موضعین و لا يجوز فی اکثر من ثلث و علیه الاعتماد و لا جمیع اقامه الحجة
 فی مصر و احدی موضعین الاصح انه يجوز و فی الغیابة لا باس للامام ان یجمع فی مصر
 مسجدین و علیه الفتوی و عن محمد رده انه لا یجمع فی اکثر من مسجدین و علیه الفتوی فی قیام
 ما و ار النهر و ی عن الطحاوی انه قال لا باس ان یجمع الامام بالناس فی المصر فی مسجدین
 و لا یجمع فی اکثر منهما و یکذا عن محمد رده و نه ماخذ کذا فی الغرر ان لا يجوز لجمعه عند السیوف
 فی موضعین الا اذا کان مصر له جانبان فیصیر فی حکم مصرین که بخلاف مجوز حدیثی مجوز
 دون الثلث و عند محمد رده لا باس ان یصلی فی موضعین او ثلثه سوا مکان للمصر جانبان او
 لم یکن و یفتی فی شرح وقایه و فی فاضلخان مجوز لجمعه فی مصر و احدی موضعین قول
 ابی یوسف رده و لا يجوز فی ثلثه مواضع دیگر از روی عن محمد رده و عنه انه لا يجوز فی مسجدین
 مصر و احد الا ان یکن منها کثیر فکان حکم مصرین فان لم یکن منها کثیر فالحجعة
 لمن سبق منها کان مصلو اما عند صلواتهم جمیعاً و عن محمد رده جواز الحجة فی ثلثه
 مواضع انتهی و لا بدی لجمعه فی مصر لای فی مصر و احدی مواضع ای فی ثلثه مواضع

[illegible]

مسکسلین آثار کتب تاجده مسخره نشود عیاد ابا بانه و تحقیق و تفصیل این مسکسلین را و
ازین در فتوح ای کثیره یالیف مولانا و سیدنا مولوی محبوب علی صاحب خلیف حضرت
مولانا رستم علی صاحب قدس سره بالاطریق من الروایات مع فوائد دیگر مرقوم است
آن شت فاجع الیهما کتب بحمد و بحمد جلیل الدین و نیاز منشی محمد شاه علی و سید
سید شمس الدین صاحب و در کلام صاحب هدایت تشریحی بتوحید جامع جمیع است
کفته اندی جامعہ البعادات و جامی دیگر گفته اند انما المقام جمیع عظیم و در مختصر امام علی تصریح
است که ادای جمیع دیگر کم از سافت سکر و در دست نیست باین روایت انما سافت
یكون هنالك جمیع اخرى یکنادون ثلثه امیر فان التقیاطا و ان سافت اعدتها
و لم یکنیة الاحرام بطلت المآخرة و لو لم یحقق البانیة اعلام الطریق النبی

محمد جلیل الدین	سید یار نیک	فقیر محبوب علی	محمد عظیم علی	ولید و محمد شمس	حافظ محمد محمد قار
غلام احمد	نیر علی	محمد علی	محمد علی	محمد علی	محمد علی
عبد رب	محمد علی	غلام علی	محمد علی	محمد علی	محمد علی

فی موضع واحد و هر سه در ۱۱ **محمد خا** این قوی روایات صحیح است سلمان را عمل نمود
بر این وجه مخالفان نا جائز العمل دشمنی کلمه ثانیها عن ابی حنیفه لایحوز فی اکثر من وضع
و اخذ لان الجمیع من اعلام الدین لایحوز تقلیل جامعها و فی جواز نهایی حکامین تقلیلها
و فی الجبطن و قضا بطلان المقصود من اقامه جمیع تحقیق منی الشعار و انما طویله انما
کلیها و نه النفس و نفوت و یحتمل بالاقامه فی موضعین فی الحکم که این روایت از سیدنا مولانا و سیدنا مولوی محبوب علی صاحب

تقدیر جواب مولانا و استادنا محمد مجتهد کریم امیر افغان
مضامین دیگر علمای اعلام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحمده وفضل علی رساله الکریم

بر خید که بودن نماز جمعه در یکجا سیر و افضل و اولی است چه در آن کثرت اجتماع مسلمین و خیر
زیادتی ثواب نماز است این با جزا از الشیعی اند و انداز آن حضرت صلی الله علیه و سلم و است
کرده که نماز مرد و زن ثواب یک نماز و نماز او در مسجد محله ثواب است پنج نماز و نماز او در مسجد
جمعه ثواب یا صد نماز است پس در فضیلت و خیریت آن شک نیست مگر فتویٰ بعضی حوزات تعد
بمنع قول الضعف و مرجوح و مخالف مذکور و غیر صحیح و با جزا از العمل است و معنی که یکسال
طیلاً آن بسط و شرح مر جوحیت فتویٰ حوزات بیان کرده محض تطویل لا طائل است که سیطره
و حسن برگزیده است و مستند و محقق است چه او را روایات صحیح و معتبره مفتی بهما که در باب از
تعدد و کتب متون و شرح معتبره که درین فتویٰ روایات اینها مندرج اند و دیگر کتب اول
واقع اند یا بعد از این معالطه می عوام یا راه قلت تدبر و سوء تفکر رقم ساخته و با وصف
این معنی کلیات است بهیچ وجه و ناخاسته شل قوله جل جلاله و حق الباطل لا اله الا الله و قوله
از راه سوء تفکر و قلت تدبر برای معالطه می عوام و قوله جمیع روایات منقول و در حوزات تعد
جمعه ضعیفه و مرجوح و غیر قابل اعتماد و ناسفید مطلب اند و قوله روایات تعد و غیر
جائز العمل و نامعتبر اند و شل قوله فلا يجوز العمل به و قوله غیر مشهور و باطل انتهى در حق
قائلین حوزات تعد که احتیاج متون و علمای معتدین و محققین استند فقها و محدثین
مفتی الثقلین و اینها همه صاحب در الحاضر و مصنف بحر الرائق و مجمع و عینی و ابن نجیم
اندیش کرده و بسیار زبان درازی درین فتویٰ از و سر زده در مسائل اختلافیه فیما بین
الفقهاء که ادعای کس را هیچ گستاخی و تشااعت نمیرسد بالفعل ایضاً لا یتنقی بعض عبارات
این فتویٰ احتیاقاً لمخبر و ابطالاً للباطل و استاخته و از کسادت و زنیفت آن انشراح
می رود و روایات صحیح و مفتی بهما چند کتب معتبره و در باب حوزات تعد نماز جمعه مندرج میگردد

قال المفتی علی بن ابی حمزہ رحمہ اللہ علیہ فی الباطل بسم اللہ الرحمن الرحیم اقول اقول شخصی ادب لیس
 غلط این بوده است کہ بسم اللہ تقدیم آید موصوفہ کرده است و ابتدا بسم اللہ را
 الحقیقت و اثباتاً با تنظیم القرآن کرده پس در ہتبر و ما قبول بودن این فتوی بموجب حدیث
 شریف کل امری باللم سیکت بسم اللہ و ما تر محل شک تردد باقی نمانده دوم انصاف
 کردیست کہ این آیت در کدام وقت در حق کدام دارد پندہ و مراد حق و باطل در اینجا
 پس ایان آیت درین مقام در حق علی ایکنہ فتوی بخوار داده اند و مفتی قول از باطل
 تصور بدیدہ چیم مرتبہ سخت بوده است و در حق علی بتجوہرین مثل ابن ہمام و غیرہ حیدر
 بدگمانی است اللہم احفظنا عنہ قال المفتی این فتوی بخت رو دفع جواز تعدد
 جمیعہ در شہ واحد مطلقاً در ہر موضع و مسجد کہ بعضی اشخاص از راہ سوء تفکر و قلت
 تدبر برای مخالفت دہی عوام فتوی وادہ اقول کیا یکہ فتوی رجواز تعدد وادہ
 موافق مذہب نجاشی و معتقد و صحیح و مفتی یہ بعدہ است چنانچہ عقوبت کو میشود
 پس مراد این عبارت از راہ سوء تفکر و قلت تدبر برای مخالفت دہی عوام منقبتہ
 قضیہ معکس شد و صاف واضح گشت کہ این فتوی متضمن عدم جواز تعدد و برای مخالفت
 دہی عوام بوده است و مقصود از ان بجز شہادت نام خویش سبب اعلان امر حیدر
 گو کہ خلاف مذہب مختار باشد معلوم نمیشود قولہ تعدد لما زجعل الی قولہ با اتفاق مذہب
 اربعہ یا جاز نیست اقول بل المفتی لا یعلم معنی الاتفاق و الاجماع بل انکہ معنی اتفاق
 نیست کہ بجز آن دیگر روایت مخالف منقول نباشد و در تمام فتوی روایت صریح
 کہ امام کتاب شہر اتفاق بر عدم جواز تعدد جمیعہ مذکور است و ضمناً مستند میشود بلکہ
 از تمام مضامین فتوی و روایات منقولہ در ان ظاہر و باہر است کہ درین مسئلہ مگر اتفاق
 نیست و اختلاف صریح در مذہب امام اعظم بوده است و خود درین فتوی روایات
 و کتاب فقہ ششکلمہ فتوی جواز تعدد جمیعہ بدو جایانہ باذکوراند و مفتی بزعم خود روایات
 منقولہ جواز تعدد را ضعیف و مرجوح انگاشتہ و در تمام فتوی اتفاق مذہب اربعہ ششکلمہ
 یعنی شافعی و مالک و احمد و جہم اللہ شہر بر عدم جواز تعدد و منقول نیست بلکہ امام اعظم

بکدام روایت مذکور نیست پس فی الواقع مذاهب را به چهار دسته محض دعوی از
و نهافت و مناقض صریح است پس هرگاه که دعوی متضمن اتفاق مذاهب را به خودارضائی
عبارت فتوی است کذب و یا به تحقیق کشف حق علی بن ابی طالب و انصاف است
و اگر موافقتی از اتفاق امری دیگر بوده باشد فعلیه این بین بنایمانا و اما قدح سالاف است
و اساسی است که درین فتوی روایات آنها مندرج است بتفصیل ذیل حسب یادداشت و بیجا توهم
میشود الی قوله نسخ القدر بدایه اقول واضح باو که ازین عبارت فهمیده نشود که در کتاب
از چهارم است مذکور فتوی عدم جواز تعدد مذکور است زیرا که این اصطلاح و غوطه باران است
منقول و واضح میشود که در این صورت کتابی صغیر و کتابی کبیر و جواهر اخلاطی و نسخ القدر و
در حقه الامه فی اختلاف الائمة یکی است کتاب متضمن عدم جواز تعدد جمعه موافق دعوی مفتی بود
اندو بخلاف آنها چون اصل کتاب تعلیمی صغیر و کتابی کبیر و نسخ القدر و ششمی با عبارات مندرجه
دعوی متضمن است معلوم شد که در هر چهار کتاب مذکور فتوی بر جواز تعدد مفصل مذکور است
و لو کان اثبت مفتی از قبیل القدر الصلوة ترک و انتم سکاری بقدر مطلب غریب نقل کرده و باز
تجیر کل عبارت ایقام که از ان مفتی نبودن و است جواز ظاهر و عیان بود قاصر شده
خیانت و نقل کرده چنانچه بجای خود تصریح بآن خواهد رفت صرف جواهر اخلاطی و حقه الامه
اینوقت یافته نشدند بدون مقابله با اصل هر دو کتاب هرگز بر تجیر و نقل مفتی اعتماد و تکیه
چالاک و صفت و نقل روایات چهار کتاب مکتوبه کرده همچنان اجمال نیست که حال آنکه
کتاب هم بهیچون طور بوده باشد و طرفه تر اینکه روایات است و دو کتاب منجمه پس کتاب ششم
فتوی بداناطرف برین مذکور فتوی بر جواز تعدد و نماز بوده است چنانچه مفصل بیان اینست پس
آنکه مفتی اندراج روایات کتب مذکوره جهت مزید اعتماد نوشته منطک شد یعنی موجب مزید
بی اعتمادی و خیانت شد هرگاه که حال خطا و خیانت مفتی بهیچ مرتبه پس اقرار و سرگذشت
و جانز نیست و اعتبار از ان برض و رتوبه بدانکه فتوی جواز الی قوله غیر قابل اعتماد و تکیه
مطلب اند اقول از تحقیق و تصریح روایات صحیح و محتمل است که روایت جواز تعدد و نماز جمعه
مفتی از صحیح و مختار مذاهب اتم تمام الی صنفه و ظاهر است و معتقد است پس در عبارت

فتویٰ که در این لفظ عدم مابین لفظ فتویٰ و جواز و مابین لفظ در و جواز و لفظ تا در بیان لفظ
واحد و درست و موافق روایات معتبره است اولی است یعنی فتویٰ عدم جواز تعدد
جمله چنانکه بعضی نوشته اند که در هر موضع و هر مسجد و هر شهر و احداث درست است این غیر
صحیح و مخالف مذکور است امام همام اجماع و خلاف ظاهر الروایت و جمع و ابواب
منقول در عدم جواز تعدد جمعه ضعیفه و مرجوح عنیا و غیره قابل اعتماد و نامنفیه طلب اند
توله اولی آنکه درین فتویٰ تا توله سراج الدیاراتیه و غرائب اقول در صورت جواز تعدد
جمعه یا عدم جواز استبدان سلطان یا اجتماع مسلمین شخصی در صورت تعدد استبدان
شهر است الا کلام فیه و هذا الامر تبیس متنازع فاما بیننا و بینکم و آنکه مفتی بحال محبت و
و سوزنی عبارت تهذیب و البیاض و ابراهیم شامی و ذخیره عیون حاشیه پیرایه
و قفیه و نوادین سماعه و غرائب و لباب معدن و سرراجه و در مختار و قاضی خاں
مسئله شخصی و شرح صراط مستقیم و فضل عبادی و هب الیکیری مخرج الدیاراتیه و درین
مقام نقل کرده ناخن خون جگر خورده و طلبش حاصل نشده چرا که مقصودش از آوردن
روایات عدم جواز تعدد نماز جمعه در صورت تعدد استبدان بوده است و اگر چه
روایات همین بنفاد است که در صورت تعدد استبدان اگر مسلمین اجتماع کرده پس
شخصی نماز جمعه گزارند جائز است هر گاه که مدار جواز بر اجتماع مسلمین شده اگر مسلمین هر چند
کس اتفاق کرده نماز گزارند یا آنکه مسلمین یک شهر چند کرده باشند هر گاه امام برای
نماز جمعه که در آن نماز گزارند یا آنکه سلطان را میرسد که چند کس امام جمعه در شهر
و یا حد مقرر نمایند پس بواجب قواعد شرعی که امام وجه مانع جواز است و لکن کدام یک از این
این معنی یافته نمیشود که بجز کجا جائز نیست و تا وقتی که روایت صحیح کدام کتاب نیست که درین
جواز تعدد مفتی بیان سازد و قولش موثوق و معتد نیست تا قیام و مایل پس از همه بحث
مفتی را آنکان بشود و شرعاً هر چه مرام رسیده و از اسفا قوله دوم آنکه تا قوله معاشه الحنفیه
فتاویٰ خیریه اولی حاصل از عبارت آنست که ظاهر الروایتیه از ابراهیم عظمی در عدم جواز
تعدد است و مفتی به و معمول مذکور امام عظمی هر روایت بوده است و بعد از آن قول امام

بجانب قول غیر وی نیست سلفا که ظاهر الروايات مذہب بخاریست که اگر چه
 روایات معتبری بهاد صحیحین ظاهر الروايات بوده اند که امروايت صحیح و معتبر
 ظاهر الروايات نمی باشد الا ما در او است و فهمیدن و است صحیح و معتبر بها
 ظاهر الروايات از قلت تدبر است و فتوی بر قول امام عظم رحمه الله و عدم دخول
 از قول نسبی احوال صاحبیه و غیره از زمان مقدم است که شاید تصحیح فتوی بر قول
 غیر وی نداده باشد کما صرح محقق خزانة المفتین و التحفین و شرح الطحاوی و مختار الاختیار
 و التلخیص مسائل جزئیة مذکوره صاحب متون و کتب معتبره همین منطقت است که بعضی جا
 بر قول صاحبیه و جانی بر قول ابی یوسف یا محمد فتوی بوده است چنانچه در شرح
 و قایه و در بیان وقت مغرب و در باب عدم حوازی قضاء فاضلی مخالف مذہب خود
 عمدا بر قول صاحبیه گفته و به فتوی و الفتوی علی قولهما و در اکثر کتب فتوی بر قول امام
 بطهارت است مقل من کور است در صد مسائل بمحان بوده است غالب کتب مفتی را
 هم از ان انکار بوده است و امردی اکار چگونه می توان کرد با اینهمه علما که فتوی
 بجواز تعدد داده اند در بناب قول صحیح امام عظم و مذہب بخاری و اختیار کرده اند
 نه قول غیر و در این روایت فتاوی غیریه و بحر الزمان مضمر مطلب مانده اند بل مقصود
 ما و آنکه مفتی عبارت در مختار ناقلا من شرح الوسیانیه در مقام آورده محض سکا افتاد
 و که ام مطلب مفتی از ان واضح میشود و زیرا که ترجمه عبارت مذکوره نیست که قضاء
 فاضلی که مجتهد نیست مانند حقیقه زمانها بخلاف مذہب خود و قصد انا قد نیست اتفاقا
 همچنین با سبب سبب از بن مضمون مسئله نیاز جد که نام مناسب است و با اصل
 مطلب چه بطلن دارد ظاهر ادبیات میشود که مفتی بر اخطای ضمیر مذہب نسبی امام
 راجع کرده بر عزم خویش معنی دیگر تراشیده است که در اندیشه و لایحقی سخا فته القول
 اکنون حال خوش انهمی مفتی مجتهد رسیده است پس عبارت سخا فته او چگونه تمام
 کرده شود و فتوی او لایق اطمینان کی بود است احاد و اما المذنب من القوم و اما بخیر
 اقامه الحجة فی المصنف فی موضع واحد لا یزال فی ظاهر الروايات عن اجماع فتوی کثیر

اقول منی آخر عبارت این کتاب نقل کرده چرا که منظر مطلبش بوده و آن اینست و عنه
 کقول محمد ایتها يجوز فی مواضع متعدده قبل هو المصحح و لفظ هو المصحح از علامات معنی به
 بوده است قال فی الدلالة المختار لفظ المصحح الذی من لفظ المصحح قوله ثم اقامه الجمع فی موضع
 او اکثر من مصر واحد فی جمیع الفقه عن ابي حنیفه و روایان الاظهر عدم جواز بانی موضع
 انتهى علی کثیر اقول تمامه هذه العبارة قال شمس الائمة الشری فی المسبوط المصحح
 من قول ابی حنیفه و محم جواز یا و عن ابی یوسف ره انه يجوز لم یصحح لا غیر و عنه لا يجوز
 بمصر فی موضعین الا ان یکون بینهما فاصل از تمام عبارت این بر دو کتاب است
 واضح گشت که روایت صحیح واضح از امام عظم جواز تعدد است و معنی بقدر طلب خود
 نقل کرده است کرده در حاشیه بزودی آورده که لفظ صحیح لفظ ضایع است که غیر آن صحیح
 نباشد کما فی مختار الاختیار کذا فی السراج المستر فتلخص من کلها ان الفتوی علی جواز
 التعدد و اقول الامام الاعظم رح و هو مقصودنا قوله للباس فی الجمعه انی توکل کذا فی
 رحمة الامة فی اختلاف الائمة این بر دو کتاب فی کتاب بیئته نشند بدین مفاد
 با اصل نسخ در باب صحیح یا عدم تصحیح چیزی گفتن بنی تو انعم و لو سلمنا ان ما یوجز فی
 الفتوی مثبت فی اصل الکتابین بقابل روایت صاحب کثر الدقائق و مشارحین ان
 و در المختار و بحر الرائق و عالمگیری و کما فی بنوده اند فلا اعتبار بهما قوله واصله عند ابي حنیفه
 ره انی قوله بعد و فتح القدر یجب است از معنی که تمام قول صاحب فتح القدر در باب
 نقل کرده در کتاب مذکور صریح جواز تعدد در الفتوی به بعد و کرده گفته نه ناخذ و در باب
 امامت بر این قول و علیه الفتوی گفته قوله ازین روایات صحیح معنی و ضم گشت که قول
 بعد و نماز جمعه در یک شهر اگر چه دار الاسلام باشد خلاف ظاهر الروایت و غیره
 الی حنیفه است و عمل به این ناجاز اقول حال روایات منقول در یافت شد که در چهار
 کتاب مذکور فتوی و صحیح روایت جواز تعدد بوده است و در روایات آمده آنچه نقل
 اوقال است بیان نموده شد اگر کسی گوید که لایحای اعلم علماء و معتدترین فقهاء حنفیه
 است و در رحمة الامة روایت از طحاوی بازده شده است که صحیح از تزیب احمد حنفی

تعد بوده است پس ادبیت عدم جواز صحیح و مذیب مختار باشد که نمیخواهیم اولاد و برادران را
یا طحاوی این روایت متقابل کرده نشده و بر تکرار مفتی مطلقا اعتنا و نیست چرا که او نقل
روایات خیانت بکار برده چنانچه الفاظ گذشت و کوفرضنا ان و آیه رحمة الله علیه سطر
بالاصل خود را روایت فتاوی ما و زار النهر و غرائب سند رجه فتوی مفتی معلوم میشود که
امام طحاوی تعد و نماز جمعه بدو جایز است و نه ناخذ باین روایت مرقوم است اختلاف
قول الطحاوی و تصحیح فرجیاسن قولیه ابوالموئین بالتصحیح الکتاب المستند و فتوی العلماء الذین
هم جرحوا المستند من روایات منقوله مفتی صحیح و فتوی عدم جواز تعد ثابت نگشته
و کلاش ضعیف و اجاز العمل باینه بقوله پس آنچه در فتح القدر و بحر الرائق و غنی و شرح
و مسبو و سر خسی از تصحیح و فتوی بوجاه تعد مذکور است قطع نظر از آنکه محمول بر تعد
موجود بودن سلطان و تحصیل سببندان و مراد از تعد و تکرار ثلث است فقط ضعیف
و خلاف ظاهر الروایت و مخالف حدیث بن حنیفه و غیر قابل اعتنا و نیست این سبب
السید برین نفقه و علم مفتی که تصحیح فتوی مجو علماء کبار را ضعیف و غیر قابل اعتنا و گفته
چرا که این پنج مذکوران از معتدین و محقق ترین علماء حنفیه انجمن بوده است که
مقابل قول واحد ازین بزرگان اقوال صاحبان فتاوی کثیره بجمعی بنیخ و چه جای آنکه
این پنج متفق بر امری حکم تصحیح و فتوی کنند آن قول ضعیف و مرجوح باشد زیرا بر
علم فقه و افتا مخفی و محتجب نیست که اگر آنها بر امری حکم تصحیح و فتوی و اتفاقا و سند خود
مخالفت آن ضعیف و مرجوح و قابل اعتنا و مطلقا نیست و محتجب است از مفتی که با
این جمله قول صاحب فتح القدر بطور مستند خود در باب عدم جواز تعد و جمعه نقل کرده
و باز قول مفتی به همین فتح القدر بر امر دو و بسیار ذکر قول ضعیف و غیر معتد
بود چه استند خویش گردانند و آنکه مفتی گفته که مراد از تعد و تکرار ثلث است
فقط متضاح که صدیقان و بستان است فضلا عن طلبة العلم و العلماء و ان مراد از فتوی
صحت فتوی نبوده است مراد علماء از مذکورین از این ثلث است بل عموما و مطلقا
بوده است چنانچه همه وجوہات از مآخذ این سخن میشود و در اینجا ضرورتها و

نقل و آیات مفتی نهاد ربات جواز تعدد و تودیه شود فاصبح ایها المفتی و اجمع
 فوالضعیف المرجوح و انشرنا من المفتی به و الصیح المختار من توبت اما نسا و تودی
 حنی مصر و اخذنی مواضع کثیره و هو قول الجعفیة محمد و هو الاصح و ذکر الامام الحسینی علیه
 الصلوة و السلام من ذهب الجعفیة و به ناخذ کذا فی البحر الرائق و فتاوی عالمگیری و کذا فی الدفای
 گفته که ادای جمعه در یک شهر در مواضع رواست و در عاشره از امام حسینی گفته که صحیح
 از قول طبرین است و در مکارمی گفته که اقامت جمعه در شهر و اکثر از دو جا رواست
 بر صحیح و در فتح القدر گفته و به ناخذ نزد یک امام ابی یوسف بر جمعه در یک جا رواست
 کما فی السراجیه و فتاوی بر تنه و تودی و تودی و تودی و تودی و تودی و تودی و تودی و تودی
 و عند الثاني تودی فی مواضع فقط و جمیع اکثر من مسجدین و علیه الفتوی کما فی الحاشیه
 و هو الصیح کما فی شرح ابی المکارم اسراج المنیر و جائز است جمعه در یک مصر در مواضع
 کثیره نزد ابی حنیفه و بروایتی از امام محمد و به ناخذ فی مواضع و در دشافعی و محسب
 موضع جائز نیست و بقول ابی یوسف در دو موضع جائز است و بروایتی از تودی حوی
 بیان آن هر دو موضع شرط است ۱۲ تهذیب الصلوة قال مفتی الثقلین الصیح من
 قول الاعظم و الربانی ان بودی فی محضر واحد فی مواضع کثیره ۱۳ و علی حاشیه شرح
 در یک شهر در مواضع متعده نماز جمعه جائز است و هو الاصح علی فی الزیلعی علیه
 الفتوی علی فی فتح القدر و ذکر الامام الحسینی و هو الصیح و به ناخذ فی افتتاح الصلوة
 من الفتاوی العثمانیه لا یأبى الامام ان یجمع فی محضره سجدین کذا روی عن محمد و
 و علیه الفتوی و عن محمد و ان یجمع اکثر من سجدین و علیه الفتوی و عن حاشیه المنظومه
 من تل ابی حنیفه و محمد و ان یجوز اقامه الجمعة فی محضر واحد فی موضعین او اکثر و ان
 کذا فی المبسوط ۱۴ و فتاوی حجاویه و جاز اقامتها فی الموضعین اکثر فی مصر و اخذنی الثاني
 و هو الصیح و عن ابی یوسف و الا ان یجوز فی الموضعین بطا فادون الا اکثر و اخذنی الا
 فی الموضعین الا اذا کان هناك فاصل ۱۵ ابو المکارم و ان یقیمت الجمعة فی محضر
 مواضع نفی التذیب اربع روایات اولها عن ابی حنیفه و محمد و سی صحابته و ان یجوز

التحدی فی موضعین و اکثر لان فی عدم جواز تعدد ما حرجا و ما کون مرفوع مضارب کسوة
 التحدی ثانیها عن ابی حنیفة لایحوز فی اکثر من موضع واحد لان الجمیعة من اعلام الدین
 لایحوز تقلیل جماعتها و فی جواز ما فی مکانین تقلیلها ما ثانیها عن ابی حنیفة و صاحبیه یحوز
 فی موضعین لایحوز نظر الی وجهی الروایتین البیاض عن ابی یوسف یحوز فی موضعین اذا
 کان البصر کبیرا و حال بین المجامعین ثم کتبناه و فی شرح الجمع ان ابی یوسف رجح الی بینه
 الروایة الثانیة شرح مختصر غنیة و تودی الجمیعة فی مصر و احد فی موضع یسعد و عن ابی حنیفة
 فی الصحیح و یقول محمد و الشافعی و مالک جمیع المصر و عن ابی حنیفة لایحوز الا فی موضع واحد
 و یقول الشافعی و عن ابی حنیفة لایحوز فی موضعین الا ان یکون بینهما بئر فاصل کما یسعد و
 سمرقند و یقول احمد و یحیی شرح کثر و تودی فی مصر فی موضعین قال شمس الدین الشیرازی
 خلقت الروایات فی قاضیة الجمیعة فی موضعین فی مصر و احد فی الصحیح من الی الی حنیفة
 و محمد انه یحوز قاضیة الجمیعة فی مصر و احد فی موضعین اکثر من ملک خلافا لشافعی و عن
 ابی یوسف یحوز فی موضعین لایحوز فی موضعین الا ان یکون فیهم فاصل
 یکون کل جانب کسیر له ان قاضیة الجمیعة من اعلام الدین فلا یحوز تقلیلها و فی ادائها
 فی موضعین تقلیلها و لما قول علیها الصلوة و السلام لاجمعة و الا ان یشرقی الا فی مصر جامع
 فقد شرط یحوز اجمعة المصر جامع و فی الشرط موجود فی کل فراق و لان اجمعة جمیع
 و فی القول بان لایحوز الا فی موضع واحد صحیح و اجمعة القنطرة قد یکون من کل مصر واحد
 اختلاف یحیی لو جمعتوا فی موضع اجمعت القنطرة و قد مر بان یقلیلها انما فی شرح و ابی
 محمد یکثر جمیع جند جازست و بروایتی از امام اعظم سنائی کما جازست مروی
 از ابی یوسف است که اگر در میان شهر جازست باشد هر دو جانب آن و جمیع
 جند جازست اما لا بد و در حاشیه ما لا بد طبعه که منور قول جند جازست
 حاشیه نوشته طاهر بن سب و روایت راجع و مفتی به بین است و هم در مقام
 در کتاب چهارم و ابی یوسف یحوز فی موضعین من حرم بین است و در مختار و
 برین است فتوی برای دفع حرج چنانچه در شرح مجمع را بن جامع و شرح القدر

در باب ما یست بیان نموده ۱۴ ترجمه در مختار و توحیدی ازین عبارت مستملی صغیر و کبیر
 فتح القدیر سابق مذکور است و علاوه برین از روایات فتاوی خلاصه و مسنون
 القضاة و بدائع و سر اجیه و هبه و فتاوی ماوراءالنهر و غرائب و شرح و فایده ضحی
 و ترجمه و طبعی و شرح کرخ و معدن و محیط و کفر و بلعی شرح طحاوی و تفریق و تحق
 و مجمع البحرین و در هر کس مفتی و ین فتوی نقل کرده است ثابت و تحقیق است که فتوی
 رجواز تعدد نماز جمعه بوده است و لو کان موضعین است پس هرگاه که از چندین
 کتب معتبره کثیره واضح گشته که قول مفتی بنده صحیح جواز تعدد است پس بر صحیح
 جواهر اخلاطی و رحمة الله علیه علی تقدیر صحیح الروایة چه اعتماد قول معتبره معمول مفتی
 جواز تعدد جمعه در چند جا بوده است و هو الذی اراد قضاء صاحب المتون و مفتی را
 لازم و واجب بود که مسئله اختلاف جواز و عدم جواز در متون و دیگر کتب معتبره
 ملاحظه کرده آنچه در متون مختار و مفتی بهی بود از اختلاف سبک رد نه که قول غیر اصحاب
 متون اختیار سازد و طعن و تشنیع بر آنها نماید قال فی التلخیص المبین و العمل علی
 ما هو فی المتون و اذا تعارض ما فی المتون و الفتاوی و المعتمد ما فی المتون و کذا یقتر
 ما فی الشرح علی ما فی الفتاوی کما فی البحر الرائق و فی المحمومی شرح الانشاء
 و التلخیص ان تالی المتون و شرح مقدم علی ما فی الفتاوی از تالی و سوامی این
 در تمام بلاد و شهرها از قدیم تا الان بمن جمول و دستیور است که در یک شهر جا یا
 نماز جمعه میشود و در آن شهر یا چند عالم که شنیده و موجود اند بلا کثیر در مسجد یا نماز گزاردند
 پس این تعامل و تعارض و توارث صد ها ساله در تمام شهرها و دلیل قوی بر فتوی جواز
 تعدد بوده است فی القسنة لبس للفاضل و مفتی ان یحکم علی ظاهر المذهب و یرکان
 المعروف و نیز در گزاردن نماز جمعه یکجا حرج است و ادای در چند جا سهل و آسوده
 حق مصلحت است بموجب روایات قویة معتبری را بر سر او او بود که آنچه آسوده و سهل در
 حق مسلمین بود بران فتوی سید او شمس غیر الفتی ان یفتی الناس بما هو اسهل و ايسر
 مست کذا و کذا البزوی فی شرح اجماع الصغیر و مفتی الفتی ان یاخذ بالاسهل

الحی عن غیره خصوصاً فی حق الضعفاء لقوله صلعم لعلی و معاذ رضی اللہ عنہما صحتہما الی
 شیخ اولاً بقدر ما یطرق فی الزبانی کلام روایت صحیح بلفظ علیہ الفتوی یا بلفظی در باب عدم
 جواز تعدد مفتی نقل نکرده بلکه در روایات منقولہ فتوی او در باب جواز تعدد لفظ بلفظی ناظر
 بہ شرح الوفا و علیہ الفتوی ناظرنا من البیاضیہ و بہ ناقدنا فلا من الغرائب موجود است
 و در روایت شیخ جہ این کتاب چند جا لفظ علیہ الفتوی مذکور است و بموجب آیات
 قضیہ احدی ساجز نیست کہ خلافات بہدقتی فتوی بہ و قول غیر مفتی بہ اختیار نماید قال
 فی الدال المختار و روایت فی رسالت آداب المفتین اذ انما یک رولہ فی کتاب
 بالاصح والا ولی والا و فقی و شیخ ما فله ان یفتی بہا و یجملہا فیہا الف و اذ انما یک ما صحیح او
 الما یجوز او بلفظی او علیہ الفتوی لم یفت بجا لفظ فی السراج المبین و چون در این لفظ
 علیہ الفتوی و بوالصحیح و هو الما یجوز للفتوی یا بلفظی و آنچه مانند است مفتی بہا جاز نیست
 کہ خلافات آن فتوی و در آن قولہ کہ جواز تعدد و از امام الی صلیفہ الی قولہ فلا یجوز یعمل
 اقول از عبارات مستنبط میشود کہ صحیح از آداب مفتین خود قرار دو و علم فقه مصلح او و
 مزاوت حاصل است و درینہم کلام سیکلم منشد زبیر اگر او سیکلم کہ بدون نقل روایت
 امام از کتاب یا م الی یوسف و محمد و زفر و حسن بن بابا قول یوثق و معتبر نیست
 و این کلام او بقصدا خلاف جامع و قرار و علما فقہیہ بودہ است مفتی بہا باید کہ این کلام
 خود روایت کلام کتاب فقه نقل نماید و بدون استناد کہ ام روایت خطیش دعوی بلا دلیل
 است ہزار ہا مسئلہ در تمام کتب فقه انجمن بودہ اند کہ در این فوات حاصل از کتاب کردہ
 امام عظم منقول نیست و در کتابت جو الکتاب یک غیر کتابت شاگردان او کردہ کہ نزد
 امام عظم جان چنین است خصوصاً اصحاب متون حاشی نقل نکرند کہ امام الی یوسف یا امام
 محمد در فلان کتاب چنین از امام نقل کردہ و نزد جمیع علما ہمگی مسائل نکرہ کتب معتبرہ بودہ
 و کسی جرح ننمودہ کہ صاحب قایم یا کثر الدقائق مثلاً کہ امام مسئلہ بہ امام عظم بیان
 کردہ و روایت کلام کتاب شاگردان او نقل نکرہ و احاصل تعلیم نقل معارف کتابت
 حاجت شرط نقل کتاب بہ صنفہ شاگردان ما یوثق بودہ است قال فی القیہ فی اصول

الفقه لا یبکر الازی فاما ما یوجد من کلام رجل وذلک فی کتاب معروف
 قد تداو به فی نسخته من نظر فی ان یقول فلان کذا وان لم یسمع احد من
 محکمین محمد بن الحسن وکلمه طلاله وخرها من الکتاب المصنفه فی اصناف
 العلوم لان وجوها علی هذا الرصف بمنزله الخبر المتواتر ولا استفاضة
 محتاجه مثله الی اسناد فی الفصول العبادی والبرکی المفقده من اهل الاجتهاد
 لا یحل له ان یفتی الا بطریق الحکایه فیحکم فی خطه من اقوال الفقهاء فی السراج
 المنیر وان فقد الاجماع علی جواز النقل من الکتاب المعتمد ولا یشرط اتصال السند
 الی مصنفها ویحوز الاحتیاج علی خط المقتضی اخذ من قولهم وادصف ایضا
 خویش کلام روایت خاص از کتاب شاکر دان امام المومنین فتوی نیارود و پس قش
 بیان او به ثبوت و معتد به فلا حوزة العمل قوله سیوم انکه سائیکه تا قوله باین روایات قبل از حد
 درین مقام خود مقتضی بگوید که قوی و صحیح و بکثره تحقیق و ثبت منشی بر جواز یک جمیع همین
 یا ثلثه است ظاهرا لاتفاق بعد از اجازت من عجب فتوی بود و است که کلام ما بعد از
 کلام ما قبل منباید و اول من استخلاصه فی نوع من تا قوله عن محمد بن عطاء فاسم منی قول
 ازینهم روایات صاف و صحت گشت که حوزة تعد و جمیع روایات منشی به صحیح
 و معتد به از روایت بوده است هر چند که منشی منی منوره بر ای اختصار فتوی جواز تعد
 بهر سائید و تدبیر جلد بسیار برانگیزد که بموجب آنکه انجمن تعلیم و التعلیم خود از
 روایات منقول است معتد به او ایضاح امر حق کما یمنی شده و آنکه منشی بگوید که مراد از
 مواضع کثیره و معتد به بهر کتابیکه واقع شد و از ثلثه بوده است غیر مسلم است بلکه مراد
 عموم مطلقا بوده است و درین مقام منشی روایات قصیه که نقل کرده عطاء
 فاسم حلفی از جمله روایات همین و صحت است که نزد بعضی فتوی بر جواز تعد بوده و جاز
 و نزد بعضی بر سه جاز بوده است و در بعضی تصریح منشی است که از سه جاز بوده جائز
 نیست پس ازین منشی نبودن مراد از مواضع کثیره بلکه منشی درین کتابها
 صراحت نموده که جائیکه مواضع کثیره منقول شده مراد از آن ثلثه بوده است و از ثلثه

شود که هرگاه که کتاب استوار القضاة و در اربع و فادای ماوراء النهر و غیره است و تصحیح آن
تصحیح عدم خواهد چنانچه نبوده از دو جاسفول است و در تقریب قدری آمده از آنکه
ای علی الشیخین پس بی تطبیق و توفیق روایات مکرر است اختلاف صریح در روایات بوده است
گویم که تطبیق و توفیق روایات مکرر است اختلاف صریح در روایات بوده است
بسیار است که زیاد از دو جا جاز نیست و بعضی سبب که جاز نیست باشد است و بعضی
بر آن تکی کرده که زیاد از سه جا جاز نیست و بعضی قائل اند که عموماً مطلقاً جاز است
سه جا باشد یا زیاد از آن و اختلاف بعلل چهارم است و در اینست پس توفیق فیما بین روایات
متضاده ممکن نیست و آنکه قدوری گفته زیاد بر سه جا جاز نیست صرفاً نقل روایات است
خود بوده است این چنینی گفته که مراد از موضع بهر کتابیکه واقع شده باشد بوده است پس جمله
روایات مذکوره که معنی درین مقام شواهد برای خود آورده اند و اینهم روایات شواهد باشند در این
و تمام محنت و سعی منتهی بپایانده افتاد باینکه بماند صرف عبارت علامه قاسم حنفی که در آن تصریح
این معنی بوده است که بهر جا که لفظ الموضع واقع شده از آن مراد آنست که در آنجا اولاً
حال علامه قاسم حنفی دریافت نیست که کدام شخص است بلکه هم کتاب تعقیبات و فتاوی
تا وقتیکه خیال است که مستعدی از خود نمیشود لکن اعتمد نیست صاحبخانه از روایات صحیح
لو کان الکتاب غیر مشهور فیما بین العلماء قلاد و توفیق به خود از عبارت مجمع البحرین در کرده است
قاسم حنفی بکلام خود آورده و وضع است که مراد از آنست مطلق و عجم بوده است و آنکه علامه
قاسم حنفی گفته که عجم و مطلق خلاف روایت مرویه از محمد است البتة خلاف الروایة
عن محمود بن زعم خود علامه قاسم حنفی خلاف روایت قرار داده زیرا که روایت صریح از امام
محمد دارد است که در دو جا زیاد از آن جایز است چنانچه روایات متعدده سابق مذکور اند
فی عبارات الكتب المرقومة فی توضیح الکمال اگر مراد از موضع کثیره و متعدده صرفاً آنست
می بود چه ضرورت داعیه بود که احباب متون و مصنفان کتب معتبره لفظاً است که محکم بود
ترک کرده بجای آن لفظ اکثرین کتب یا بموضع متعدده و کثیره بکلام خود یا می آورند و در
متون لفظ بموضع بصیغه جمع کثرت که مراد از آن زیاد از آنست الی غیر الذلله می تواند بود

مذکور بود شارحین شال نام طبیعی و معنی و معنی الثقلین از زیادت توضیح کرده لفظ کثیره متعدده
 را از آن درج کردند و علما آنکه دلج از تعد و نماز سمعه بدو جا و اکثر از آن بکلام خود بیان کرده
 اند از آن صاف عیا نیست که مراد عموم و مطلق بوده است صراحتا گفته نبوده است چنانچه
 از خود کتب مرقومه که عبارت آنها بالاستطوره کثیره و مطلق نام است و مراد کثرت باشد از لفظ
 مواضع کثیره و متعدده و اکثر من در کتب صرف و نحو بلا و این اسفندی و حکم عالم مذکور بود
 است و در تالی دیگر بر برون مراد عموم و مطلق این بوده است که علامه قاسم خلی بیان کرده
 که حال نماز جمعه مانند نماز عید شد در جواز و جایزه جا و حال نماز عید است که جواز تعد
 نماز عیدین با اکثر جاست علییه است قال فی المستملی الصغیر و يجوز انما شأنا فی الصلوة العیدین
 المصر و قنائه فی موضعین اکثر فی حسب المعنی و ذکر فی مختصر الحنفیة اختلاف العیدانه یحیی
 فی المواضع بلا خلاف ۱۱ فی تہذیب الصلوۃ قیاس جمعه زیاده از سه جائز رواست
 و در مله لا یومحین می کنند که اگر پیش از الحدیث الی تلبیسی حاصل صراحتا گفته نبوده و در
 کتابها سیکر باشد تصریح است نزد مصنفان آنها چون ان صحیح است و روایت تعد
 سطلقا خلاف این و ایت است در خلاف است این توضیح ممکن است و در و ابی ایام
 جمعه است که در شهر واحد نماز جا نماز جا است و چنانکه در تفسیر خود ساری ایام جمعه و با
 نماز صبح فی مختار الفتاوی و غلطی فاش معنی در فضل روایت فتاوی غیاثیه و کافی این بود
 است که از فتاوی غیاثیه نقل کرده و عن مجدزه انه لا یجمع فی اکثر من حدین و در کتاب
 غیاثیه لفظ جمیع مذکور است لفظا برای مطلب خویش نهاده کرده چنانچه قصد این است
 از عبارت سراج المذنب و فتاوی حمادیکه بالذکر کشند نبوده است و همچنین معنی نقل کرده
 و تودی الحقیقه فی مصرای فی مصر واحد بواضع ای فی ثلثه مواضع عند الحنفیة و صحیح
 و عند ابی یوسف تودی فی موضعین که کافی الکافی و بعانه اصل کتب کافی قابل
 معلوم نمیشود یعنی اینطور بیان نکرده و در کافی لفظ ثلثه اصلا مذکور نیست بلکه لفظی بود
 و اکثر من آنکه مذکور است در دو کتاب تخریص و تبذیل و تفسیر واقع گردیده پس
 تخریر و مطلق عمدت و کما معنی اخبار کتاب شنی آورده و نایتما عن ابی

به الى اخره تمام عبارات غنمی بالا گذشت قد ذکر در مقام روایت صحیح که غنمی است
 ترک کرده اللهم الطقبا بالحق والصلوب واهدنا الصراط المستقیم واخلطنا من سیر الطهر
 والتجلیف والاعتناء واهدنا الصواب حرره محمد بن طاهر کریم عظم الله ذنوبهم
 المبارک من غنمی تقدیر به جمع مختار بودن روایت جواز تعدد و تشتمل بر هر وجهی و ضعف و بیت
 عدم جواز تعدد و تهمید و اعتماد سنجیدگی در این لاریکان الاربع لمولانا ملک
 العلم بحر العلوم استاد الاساتذة عبد العلی محمد بن مولانا قدوة المحققین والمحققین استاد
 الامام محمد باقر حاکم مولانا محمد نظام الدین قدس سره و لاجل ان الجمعية جامعة للجماعات
 والامام ابو یوسف روایه لا یجوز تعدد الجمع فی مصر واحد و هو روایه عن الامام ابی حنیفة ربه
 قال الشافعی فانه لو جاز التعدد لما کان احد منها جامعاً للجماعات وقال احمد بن حنبل ورواه
 عن الامام ابی حنیفة ربه و هذه الروایة هی المختارة وعلیه الفتوی انه یجوز تعدد الجمع مطلقاً
 اثبتین او اکثر و قولهم الجمعية جامعة للجماعات ان اردوا بالجماعات التي یعتبر للجمعية مسلم و
 لا یزعم منه نفی التعدد ان ارادوا انها جامعة للجماعات کلها یستلزم بان لا یشملها الا جماع
 واحد فهو لا بد لانها من دلیل جماع عن امر المؤمنین علی رضی الله عنه انه اذا تعدد
 الجمعية و هذا لا یجوز صحیح ابن التیمیة فی منهاج السنة ثم فیا ذهب البیاض فی
 عظیم لانه قد یكون طول المسیر وعرضه فراخ لا یشتمل علی ان یحیط بطن الی المساجد
 ثم یثبت الاحراج عظیم و هو د فروع فی الشرع و علیه لانه اخرج جواز الامام له ابو یوسف
 رحمه الله تعدد و ما اذا کان من المصر منه عظیم من جملة یجوز تعدد
 جمعة فی مسجد و جمعة فی اخرى یمکنه فقول کذا لایزم اخرج اذا کان المصر
 طویلاً و الممسک من غیره ثم یصلوة الجمعية فرض مثل سائر الصلوة فلا ینفید بالتعدد و لم یفهم
 الیه دلیل سمی و لا غلی ابی ان یؤثر الا بصار و تودی فی مصر واحد بواضع کثیره و فی مصر
 و یختار مطلقاً و فی حاشیة الشرح الطوطاوی امی سوارکان هناك ضرورة ابلاصل
 یمکن جانی البلد یزعم لانه فی الشرح المنی و علی الفتوی شرح الطوطاوی

وانه مستحق القدير وفي المخرج وفي الحاشية المذكورة وذلك لان في التزام احوالهم
 حرجا علينا ليستحاجة تطويل المسافة على اكثر احوالهم ولم يوجد دليل على عدم اتبع
 بل قضية الضرورة عدم اشتراطها اذا كان مصرا كبيرا كما قاله القائل وقد قال سيدنا
 لا يخلف احدنا الا وسعها وما جعل عليكم في الدين من حرج ١١ في البحر الرائق بما ذكرنا
 انفع ما في البدل من ان ظاهر الرواية جواز ما في موضعين ولا يجوز في اكثر من ذلك
 الاعتماد انتهى فان المذهب احوال مطلقا في فتاوى الحاشية ثم غلطوا في المذهب
 فمن قول اصحيفه ومحمد انه يجوز اقامته اجمعة في مصروا في موضعين او اكثر من ذلك
 كذا في البسوط وفي شرح الفخر شرح تنوير الابصار في شرح القول المذكور في البحر الرائق
 وغيره وبعده قال في ذكر في بعض المعتبرات ان ظاهر الرواية جواز ما في موضعين ولا يجوز
 في اكثر من ذلك وعليه الاعتماد ولكن المذهب ما ذكرناه في التبرهان شرح مواهب الرحمن
 وتعدو ما اى اجمعة في موضع كثيرة في مصروا واحد جاز في اجمعة قال الخرس في الصحيح
 مذهبنا وبه قال محمد وفي رواية لا يجوز في مصروا اثنى جامع واحد بشرط الوطو
 اخر احوالهم في موضعين جاز في موضعين جاز في موضعين جاز في موضعين جاز في موضعين
 او لا يجوز ما في موضعين اذا كان المصروا عظيم الا في فتاوى ثم رجح الى اقلنا وتجر روايته
 المصروا اجمعت جمعة لاستدائها اجماعات البها فلا يجوز التفرق ووجه الصحيح
 اطلاق لاجبة الا في مصروا المصروا لاقامتها وانه موجود في حق كل فريق وفي شرح المصروا
 وتودى الى اجمعت في مصروا في موضع لان شرط جواز اجمعة المصروا اجماع وهذا الشرط موجود
 في كل فريق خلافا لما في قال شمس الائمة السرخسي اختلفت الروايات في اقامته
 اجمعة في موضعين في مصروا واحد فالصحيح تسقط الى صنفه ومحمد انه يجوز اقامته اجمعة
 في مصروا اثنى موضعين واكثر من ذلك ١١ في فتاوى مجمع البركات عبارة العالم
 بعينها ١١ في جامع اصغير اجماعى والعارضة على سبيل المواءمة بدعة بان يصلي اجمعة
 في موضعين فهذا اولى في عصنام حاشية شرح الوقاية وفي خزائنه اقيمتا في المازي على
 طه عنه محمد وفي الزايدى انه يزيد ١٢ وفي شرح الطحاوى يجوز اقامته اجمعة في موضعين

اول فتاوا اکثر من لک ۱۲ و بعد تحریر و فتویٰ هزار ساله در این مجموعه مصنفه نویسی
محبوب علی صاحب نظر را تم در آمده در این عبارت جو ابر اخلاطی باین عبارت فتوی
و علی شیبانی اند چون فی موطوعین اکثر من ذلک و علیه الفتوی پس و کتاب فقه
شش کتاب مستند مفتی باقی مانده بود ندیکه از این همین جو ابر اخلاطی است که در این
فتوی بر جو ابر اخلاطی تصریح شده است اکنون صرف رحمة الله باقی ملاحظه کنی
است بدانکه روایت عدم جواز تعدد مفتی در فتوی آتش کتاب نقل کرده بود و محمله
بر کتبت مذکوره فتوی بر جو ابر اخلاطی بوده است صرف یک کتاب سبی رحمة الله
فی اختلاف الامم است مفتی در باب عدم جواز باقی مانده فتوی جو ابر اخلاطی در
مفصله ذیل مصباح است مستند صغیر است کبر ششینی شرح نقایه
فتح القدیر جو ابر اخلاطی بحر الریق عینی شرح کثر الدقائق شرح مجمع بیسوط
خلاصه دستور القضاة بدائع سیر غایب قضاة ماوراء النهر طحاوی غایب
شرح وقایع قاضی خان کانی دانی شرح کوخی سعدی عالمه قاسم حنفی کانی
زبلی شرح طحاوی مختصر کرخی تفتت قدوسی جامع البحرین در شرح کبر
فتاوی برهنه فتاوی حمادی شرح ابو الکلام سراج المنیر تهذیب الفتاوی علی
مفتاح الصلوة بالابد حاشیه منظوم مجمع المختار ارکان الحج مشاهیر ائمه
تویر الابصار حاشیه شرح طحاوی شرح الفصار برهان خواند الحسن
مجمع البرکات جامع صغیر حامی عصام حاشیه شرح وقایع خزائن المبتدین
زاهدی حاشیه الفتاوی عالمگیری طحاوی حیط ترخیص کتبه العبد المنقبر الی
اسد المرحوم محمد مظفر کریم و سخط علما شاهجهان پور قد اصاب من
اجاب کتبه بهار الدین یعنی غنی عنہ اجواب صحیح اصاب من اجاب اجواب صحیح

اجاب صاحب	اجواب صحیح	اجواب صحیح	اجاب صاحب
محمد حسن	حامد حسن	احمد حسین	فضل الله علیک
احمد حسن	احمد حسن	احمد حسن	احمد حسن

اجمعه فی مصرین بینهما ساقه بقیده و لعل یفتی المانع ایضا سئل ما در باب تعدد نظیر
 واحد اگر چه بعضی از فقهای طریقت عدم جواز زفته اند و ظاهر الروایه و مفتی به وجوب توحید
 گفته اند لیکن معتبر و مختار و ظاهر الروایه بروایت صحیح و مفتی بیا از طرفین جواز تعدد است
 مطلقا و اینها محقق عند الفقهاء المستدین الی شایعهم بالکلیان لا یعنی لا یجوز خلافتهم و نقل
 روایات مندرجه عبارت مجیب مفتی اگر چه در بیان آن است که نمی تواند حساب در کتاب
 مرتب میگردد فی کتاب الجواهر الصحیح من منبج حقیقه و محمده جواز اقامه اجمعه فی مصر
 واحد فی موضعین او اکثر من آنکه و نه ناخذ انتهی و فی مجموعه الغرائب سئل الجواهر اجمعه
 فی موضعین فی مصر و قد قال فی رواایان و مفتی بالجواز و قال فی بعضی ان یفتی الناس
 بما هو سهل علیهم و هذا صحیح لقول النبی علیه السلام لعلی و معاویین بعضهما الی البیت سیر
 ولا تعبیر و الاکثر من ذلك قوله تعالى يريد الله بكم اليسير ولا يريد بكم العسر انتهى و روایا
 عدم جواز تعدد و نزد فقهاء معتبرین مرجوح است لکن فی الدر المختار و ضی المرحوم فاجمعه بین
 بین تخیر و یفید بالمعینه پس ترجیح روایت عدم جواز تعدد قطع نظر از آنکه فی تحقیق
 ترجیح مرجوح است و نمی آید بر عدم استیاض مراتب فقهاء و طبقات ایشان که در طبقات
 کبری علامه کفوی و غیره مذکور است خلاف آنچه در فقهاء معتبرین نقل و روایت مرجوح
 از غنیه است و شمس و غیره و ترک روایت صحیح را چه مندرجه هر یک از علما و مذخر علی
 مستغرب است و بطریق و فائز سابقه مخفی نیست که علما سلف و راز منجه چنانچه چگونه
 اشخاص را الله اذینه ما شاهده و نه ناز میگزیند از آری اولی و افضل از شهر و احوال و تعدد
 کما فی جامع الرموز لا یستحب فی الموضعین انتهى و الله اعلم و علیه اعم و اتم کتبه محمد سعید غفر

محمد سعید غفر

و بخط علمای رام پور

صحیح علمای که بران اتفاق دارند و تعامل هم بران اتفاق گشته است که ادا در ضمیمه
 مستفاده در شهر واحد جواز و مفتی هم چنین است که اگر دو امر بود شرعیه و تقیه در کثیر
 الدقایق که هر یک با مسائل آن معمول و مفتی بهایند در آن مذکور است وودی اجمعه فی مصر

مبطله منع پس باقی موقوف تعبیر نمود محل حج از جمعه انبواضع که جمع کثرت است و افراد آن را
ندارد و نیز این الهام صاحب حج القدر و صاحب بلعی که هر دو از معتدیان علمای
فقه و حدیث اند و دیگر محققین هم معتقد و مواضع ادانی جمیع در شهر و احوال فقهی او
و در آمد او الفتح شرح نور الایضاح که مشهور است شلالی است در آن یک کتب صحیح
اقامه آن جمعه فی مواضع کثیره بالمبصر و فناء و یقول فی صلیقه و محمده و موالح کمالی
الربیع فتح القدر و معراج الدرایه و البرهان غیر بالقوة الدلیل و الطلاق جوازها من غیر
تخصر تعدد است حکم مسلمه مسطوره بموجب شریعت که منفی بهاست تحریر یافت

محمد فضل حق ۱۲۳۳	غلام حسین ۱۲۴۶	محمد عفران ۱۲۵۱	محمد عمران ۱۲۵۹	جلال الدین محمد کمال
------------------	----------------	-----------------	-----------------	----------------------

محمد شرف الدین سقندری
عمید العلماء شریفین مولوی

در خط علمای شاه جهان آباد

نماز جمعه در یک سجده طایفان شتر افضل است و اگر در دیگر سجده تمیم بخواند ادا میشود
و موافق روایات کتب معتبره فقهیه معول علیها فتویٰ ترجمان است و اینکه در بعضی روایات
آمده که نماز جمعه در یک سجده دیگر میشود صحیح و مفتی نیست و البتہ علم و عملہ انهم و احکام
محرر و تصدیق یافته

محمد عبد الدين

محمد حسن دینی حنفی
نظام الدین مفتی
اکرام الدین ابن مولود

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

چه سفر باشد علماء دین بسین و بیفیان شرع متنب و بشکارتی که از حرب نه گلی بسری یکبار
بندوق کشته شود و ثوبت بخش از کار و دویخه ز سیده باشد شرعاً حرام است یا حلال
که یک از گولی بندوق حدیث اقل نماید و تحقیق بر وی خود لازم می آید یا نه و چه سبب
فقهیه جواب با صواب از مقام فرمائید بوالا و جواب و صورت بر فقهیه باید داشت
که در جمیع کتب فقهیه از متون و شرقی و غنای مذکور است که آن آنگاه که بدان قری

بالبندي الوصا ص والطين هل يحل اكلها ام لا احباب لا يحل اكلها انتهى ^{السعد}
 قال في التبيين ولا ضل في جنس هذه المسائل ان الموت اذا حصل بالجرح
 بيقين حل ^و يحصل بالنقل ^{الاشك} فيه فلا يحل حتما او احتياطاه قلت فالا احتياط
 في صيد الوصا ص ان لا يؤكل لانها ما يقتل بواسطة اندفاعه العنيف لا الجهد
 والله اعلم بالصواب ^{طحاوي} وما قبله المعراض او الذي قتله البند قحرم
 لا نسلا يخرج كذا في الكسني العيني لا يقتل في تركه ولا يخرج فصا كالمحل
 كذا في الهداية ولا يحل ما اصابه البند فمات بها كذا في الكافي هكذا في
 الفتاوى العالمكيرية وجزيرة ان ذكاة حي لو اندشت بقود بدان خواهد آردونه تعبر
 قلت وفي شرح الوهبانية كل ما به الذكوة به الفتح والا فلا انتهى كذا في الدم
 المختار فاحل ما به الذكوة اتي كل التي تحصل بها الذكوة يترب على القتل
 بها الفتح ولا ينعكس كليا لان المشتري في الذكوة في الاوداخر والهاجر
 الدم وهذا لا يحصل الا بحد ولا بسلسلة وايرة فتدين كذا في الطحاوي
 يحد في الاجناس كل ما يتعلق به الذكوة في البهايم يتعلق به القصاص في
 الادمي ومالا فلا فعل هذا لا يجب بالقصاص في العصى قال صاحب الخلاصة
 هذا غير مطرح في حق السارق انه لو القى انسان في النار قتل به ولا يتعلق به
 الذكوة هذا لكن في الخزانة اذا وضع الحجر في المذبح فقطع ما يجب
 قطعه في الذكوة وسال الدم يحل وعلى هذا يندفع الاعتراض كذا في البند
 ابن نابير روايت طحاوي است كما عتبار برامى جرح است لا يجب ظاهرا لزومايت قصا
 واجب است كوجع كذا وبر ذهاب صاحبين رجما الدم قصاص مي آيد واذن فاعرف
 كل ما به الذكوة به الفتح ونيز مطرح است والله اعلم بالصواب ^{الرافع} محمد صدر الدين عفي عنه

محمد صدر الدين | صدر الصدوق شاه جهان بابا | سيد محمد حسين | نواز شن علي | محمد كريم

اگر یک کافران غیر انتهی و فی السب ازین نوع فی بر حبه قلم بران صانه احد قتل و اگر غیر
 و ان گم تخرج عند ما یحب و کذا فی نظام الروایة عن الامام علیه السلام فی غیره من النبی علیه السلام
 بالصواب فیقه احقر المصلی خادم احمد غفر له الله الصمد
 خادم احمد ۱۲۵۵

استنباط مخطی علمای رام پور

چون میماند علمای دین مفتیان شیخ غنیمتین اندرین صورت که شکار بکر از ضرر گنجل
 یا چهره آهین یا رصاص بکر کردن بندوق بسته شود و هنگام سرگردانی تنبیه گفته شود مگر
 نوبت فوج آن شکار و غیره ترسیده باشد یا از زوایا چنقبه حلال است یا حرام و حکم بندوق
 یعنی غلو که کلی غلیل مثل گوی و چهره بندوق است یا شکار و در کشته بندوق فی ذلک است
 یا جراحت معتبره عند الذبح میبویا تو جروا اجواب شکار کشته شده نیز غیر بنایا شرط نیست
 و اگر حلال است و در کتب فقه یافته میشود و نیز در کتب احادیث و همچنین در کتب فقه و شکار
 بندوق غلیل و تنفک چهره آهین و غیره حرام است اولاً اینکه بعض یافته نمیشود و واحدی از چنقبه
 نصیح حل شکار بندوق نکرده دوم در بندوق و چهره تنفک جراحت مفقود است چنانچه
 در بندوق غلیل و زخم آن که صورته بنظری آید و حقیقت جراحت نمی باشد بلکه از ثقل و حدت
 بندوق کم شکار سوخت میگردد و دوم یعنی خون که جاری می باشد از سوختگی عروقها خارج
 میشود و نه از جرح و مدار حل بر جرح است و قتل اگر جهاد باشد حرام میگردد و بحال است
 شک هم اضیاطا حرام میشود و بوجوب این و آیات و الاصل ضیقه البندوقه و الحرام و المعزیه
 و الصواب و الاشیاء و ان جرح لانه فی معنی الموقوذه و الموقوذه حرام بالفضل و محیط
 فاحاصل الموت ان کان بالحق یعنی حل و ان کان بالثقل و الحیل و کذا ان قتل بالثقل
 حرام اجتناباً از اختیار شرح مختار فان در که اسمی الصيد لمرسل للکلب ای جیاد کا
 فان اگر کما عند افیات حرم کما حرم الصيد اذا قبله معراض بعرضه و المعزیه السهم انکه
 بکون بلا ریش سیسی به لانه فیض و یسبب الشی بعرضه او قتلکه نه قتلکه طینه بدو و نه برکت
 بهائیم مات بهنا و یقال لها بجلا من ثقله و ان کانت ذات حذو و انما حرم لاحتمال

از این جهت بقتل اشیاء لو كانت خفيفة بها حدة تجل تعین الموت باخرج به شرح الیاس البند
 لا یخرج به یعنی و بحرم ایضا اذا قلته بنده ثقيله ذات حدة لان البند قد تمسک ولا یخرج
 وکانت کالمعارض او اشیائی من مخصر وقایه ایت حکم صورت سئوله شرعا که حریر یا

محمد عبدالواحد غلام حسین حافظ شریعت حسن محمد فضل حق و شیر علم محمد علی

هو الموفق

از قبح کتب فقه حنفیه ستفاد میشود که مناط حل و حرمت صید یکدیگر جدا دان آنکه شکار
 مرده کتیب شود بر حرمت و قتل آن قتل است اگر بخیریکه حدت و قتل هر دو داشته
 باشد مرت جانور اتفاق افتاد و ملاحظه رود که اگر شمشیر بحدت و جرح آید مستیق باشد
 آن جانور بکار شبهه حلال است و اگر قتل متعین باشد بلا شبهه حرام و در صورت شک
 حکم بحرم مقتضای احتیاط است پس ششوله کلین که مجروح قتل دارد و حدت ندارد بر
 حرمت متعین است و گوی بندوق عربی که از این در صاص باشد حرمت و قتل هر دو دارد
 هیچ یکی بر دیگری استغذر نیز حکم بحرم است از جانور مرده مقتضای احتیاط است لیکن هر
 تا منی در صاص که مجروح حدت دارد و قتل ندارد چون موت بحدت متعین است پس شکار که
 از جیره بندوق که تکام شکار یا شمشیر سر داده باشند مرده بدست آید حلال است
 و از قوا عده مذکوره تفرقه که در گوی بندوق و جیره اش و غله و غله است چون روز روشن
 و در گوی بندوق اگر چندوق و جرح هر دو موجود است لیکن ترتیب حکم بر وفق و قتل موافق
 فاصه مذکوره نیست نیز جرح آن فقط و الله اعلم حرره سلامت احمد عفی عنه کاتبه

محمد سلامت شهر

بسم الله الرحمن الرحيم

استفتا، دیگر از مولوی سید محمد ولایتی

بسم الله الرحمن الرحيم

گویی که ما را شکار سائیم تشبیه کی حلال ہی اس سببی کہ گوی انہا دم او خور
الادواج کرتی ہی اور موت گوی کہ شکار کی یقیناً با جرح ہی اور کل و غیرہ جملہ
صفت پانی جانی او کا ہی ہی حکم ہی بقولہ علیہ السلام اضر الدام فباشنت
واقری کلا وداجر فباشنت واما اضر الدام وافرئ کلا وداجر فکل اور یہ
عبارت قاضی خان کی ہی لا یجزل جید البند قتلہ و الجرح والمعرض والعصا
وما تشبه ذلک وان جرح لا یشترک الا ان یکن شی من ذلک قد
حدوده و طولوه کا سهم و امکان ہی بی بی بہ فان کان الذلک و جرحہ
بجملہ کل کل و اما الجرح الذی یدق فی الباطن ولا یخترق فی الظاہر
لا یجزل کہ نہ لا یحصل بہ اما الدام شر نہ لا ینہ او کا با صدق علیہ صرف
بند قہ غلیل ہی نہ گوی بندوق کی چنانچہ یہ بات نہ لا یخترق او بدق فی الباطن
ولا یخترق فی الظاہر ہی صفات ظاہری اور حدودہ و طولوہ صرف سوا
کہا ہی تاکہ جرح اور جرح پایا جاوی پس حاجت اسکی صرف بند قہ غلیل ہی ہی
نہ بندوق ہی کہ تحصیل حاصل ہی اور آیات مفصلہ ذیل ہی ہی بند قہ غلیل
مراد ہی فی الذکر وغیرہ الذی قتل البند قہ حرام و البند قہ لا یخترق و فی
العینی و لہذا ای لا یخترق و تکسر ولا یخترق فصار کا المعرض انہی کہ

یکل یا اصابه المعراض و لا یوکل ما اصابه البندقیات بلکه ان فی الکما
 کیونکه بندوق کا آبرج ہونا یقیناً ثابت ہی جیسا کہ طحاوی کی باجہ قصاص میں
 کہا ہی فالمتعلق بالبندقۃ لقیض لہ اذہی الہ تصدقہا القتل جرح و تفرق
 جرحاء قال شیخنا و قد رجع الی ہذا امر بان ینازع فی ان یتکون القتل ہا
 عند اصحاب القصاص اور نیز اوس باب میں لکھا ہی کل الہ یحصل الہ الزکوۃ
 یترب علی القتل ہا القود ولا یتعکس کلیان للمشرط فی الذکوۃ فری
 الا و داح و اھا الدام و ہذا لا یحصل لا یحد کہ سلسلہ و ابن قیل کا
 حکم موجبہ جزیہ ہو اور موجبہ جزیہ کہ سالیہ جزیہ لازم ہی تو اب ضرور پر اگر دانیہ
 کا ایک فرد افراد موجبہ جزیہ سی یا سالیہ جزیہ سی سالیہ جزیہ سی بن نہیں سکتا کیونکہ
 جرح اور تفرق اجزا جو باعث ہی فری الا و داح اور انہا زدم کا وہ پایا جاتا ہی چنانچہ
 یہی وجہ ہی کہ سلسلہ او بارہ کا استنباط کیا نہ بندوقہ کا پس لابی داخل ہو کا عت میں
 موجبہ جزیہ کا اور یہہ میں مضبوط ہی اور اگر کوئی گمان کری کہ شاید باکولات میں
 احتیاط از اند مقصود ہو سو یہ گمان فاسد ہی کیونکہ قصاص دین سب ہی اید احتیاط
 مقصود ہی اگر اندک اشتباہ ہی قتل بالثقل کا بندوقہ میں پایا جاتا تو علم قصاص کا اوپر
 مترتب ہوتا ماحلتہ تصریح اس دلیل کی ذہی آتہ الخ لقولہ علیہ السلام زوال الدنیا
 اھون علی النبی من قبل امرء مسلح اب رہ گئی باقی عبارت طحاوی کی کہ
 یہ ہی والحاصل انہ انکان القتل بالثقل یجوز ان وجداً اولاداً کا انشا
 الیہ فی الدور و ہو محمل ما اجاب بہ شیخ زین جین سئل عن رجل یطرد الطیر
 ببندقۃ الرصاص و الطین حل یحل اکلہا ام کہ اجاب یجوز اکلہا انتہی
 ابو السوح قال فی التبین الاصل فی جنس ہذا المذات ان الموت اذا حصل
 بالجرح یقین حل وان حصل بالثقل او شکی فیہ فلا یحل و اما احتیاط انتہی
 قلت فلا احتیاط فی صید الرصاص ان لا یوکل لہ انما یقتل بواسطۃ
 اندفاع العینف لا یجوز و ابہ اعلم بالصواب جہان فی الطحاوی و

بہان ہی مراد بندہ غلیل ہی خواہ طین سی ہو یا زبر یا ص سی دور نہ بندہ دین میں مل
 بالفضل محفل قول شیخ زین کابن نہیں کتابت ثبوت جرح یقینی کی کو فوض
 اگر کوئی عداوت نہیں تب یہی مدعا حاصل ہی سبب رجوع شیخ زین کی قول اول
 سی چنانچہ تدرج انجہ اشارہ طرف اسکی یہی سی پہلی شیخ زین قبل القفل
 کا قابل تھا اور پر رجوع کی انہیں سی تو اس صورت میں ہی قول اول شیخ زین کا قابل
 تسلیم کی نہ ہر اور کیونکہ ہو گا کہ اگر جرح یقینی ہو نا اسکا عند الفقہا کتابت
 حتی کہ جو منازعین ہی انہوں نے ہی رجوع کی اور اگر جرح ہو نا اسکا قبول
 کیا پس تمام صورت اذا حصل بالبحرہ یقین حل میں اظہر اور
 قلت فلا احتیاط لہم جو بیان کیا اسکا ہی ہی مطلب ہی کہ شکار کو لی کا
 حلال ہی لیکن احتیاط ازراہ تقویٰ کی یہی ہے کہ نہ کہا جاوے کہ پس حلال میں ہی
 کچھ شک نہیں نہ کہما متعلق تقویٰ کی ہی فقط

تحریم احرام رد الحلال از مولانا محمد مظہر کریم ادا

فیضہ بسم اللہ الرحمن الرحیم ربہم یستعین العظیم

جو جرح وصول ہو کہ بیان ہی بیج حرمت شکار کو لی بد وقت اور فوض بہات
 بعض اہل علم کی کہ قابل حکمت اور سکی کی ہوئی تہید اس مسئلہ کی اس طرح پر ہی
 کہ تمام ہندوستان میں دریاں ہر خاص و عام کی بہات شائع و ذائع ہی
 کہ جو جانور شکار ہی صدر نہ ضرب کو لی و جہرہ سی کر تریابی اگر نوبت وچ کو سکی
 جہرہ وغیرہ سی پہنچتی ہی اور سکو کثاتی میں ورنہ مرزا سمجھ کر ہندک سی
 میں وقت استفادہ کی بعض اہل علم نے قوی دیا کہ اسکا نوز شکار ہی حلال
 ہی استعجاب ہو کہ علماء دیار مختلفہ اس عہد و زمانہ کی پیشین کی ایسی جہاد
 کہ حرام کہنی ہی میں خلاف جمہور کی اس دلیل سی حلال فرمائی ہیں

بود که استخرج این مسئله کاغذ و باطل و فتنه کرام سی کیا ہی یا سند خیمه خاص
 کسی کتاب کار کتی این هنگام مباحثه دریافت بود که گویا روایت خبره خاص
 باب علت نہیں ہی موت کوئی کی شکار کی باجرح و قتل و دیگر قواعد کلی ہی استنباط
 زمانی این اور روایت درختار و لشته طالتسمیه و الذابح حال الذبح و
 الهمی بصید او و اسالی احوال وضع الحدید فی الحار الوحش اذ الهم یفقد
 عن طلبه مستند لاتی بلعینی احوال وضع الحدید انحر کو صدق کشته کوئی احوال
 این اور کوئی بندوق کو تحت نار گردانی این اور توڑ کوئی کو کیم معرفت و مشهور
 ہی کات مثل تلوار قرار دیتی ہی جو کہ سوای دعوی اور بیان سابق کی کوئی دلیل
 قاطع مستند کسی کتاب یا قول کسی عالم معتبر کی ایسی بیان نہیں فرمائی کہ اوستی
 ہونا کوئی حکم الہ جرح یقینی و داخل ہونا تحت اوزار کی یا مصداق ہونا احوال وضع
 الحدید ثابت ہووی اور ملاحظہ معنی عبارت مذکورہ درختار سی سطح مصداق
 کشته کوئی نہیں ہو حکایتا اس خاکسار و بعض فضلاء اس شرحیہ فرمانا و
 تسلیم نہ کیا و فجوای روایات ذیل فی الجمع شرح الاشیاء و النظائر ناقلا
 من الفوائد النبییہ انہ لا یجوز الاہتاء من القواعد والضوابط و
 انما علی المفتی حکایت النقل الصحیح ۱۲ و فی السراج المنیر و اجمعوا
 علی ان النقل لا یفتی الا بطریق الحکایت فیحکی بالکلمات و افعال
 الکتب الصحیحہ کافی المعادی و القنیہ ۱۲ فی فتاوی عالمگیری
 و ان لم یکن المفتی من اهل الاجتہاد لا یجوز لہ ان یتبعی الا بطریق
 الحکایت مجرد قول او بکا بدون حکایت و نقل صریح کسی کتاب فقہ کی قابل قبول
 و اعتبار نہ سمجھا گیا مگر بعض اشخاص کو بسبب فرمانی بعض اہل علم کی حرمت و
 علت شکار کوئی بندوق میں شکار اقم ہوا لہذا اس عاصی فی بند سوال نجد
 علماء دہلی درازم نور و لکھنؤ و کمانہ پور کی بطلت حج اب معہ سند کتب فقہیہ ارسال
 کیا استفتا یا و خطی و مہری علماء بلاد مذکورہ باندراج روایات کتب معتبرہ فقہیہ

موصوفی ہوں سب حضرات علماء کرام فی حرام ہونا تحریر فرمایا اور عبارت سے
 فقیر پر جزئیہ حرمت شکار کوئی پائی گئی حقیقت فیل کی اول کتاب تفسیر حکام
 آیات القرآن عبارت اسکی یہی اور تفسیر اکلیل میں ہے کہ جو جانور بندہ کی
 گولی سے مر جائے وہ پہلا جو قودہ میں ہے دوسری ہوا ہے الاخصاص پائی جو
 احوال میں حکم و احواص عبارت ہے کہ او الکلام فی البندق المعاد قدیو ہوا ہے
 الطین اما البندق المعاد الاول وہو الصنع من اشد بدیری بالنار فخرج مطلقا
 محرق بقیر عافیا ولونی الکبیر شیری قول شیخ زین صنف بحر الرائق
 و شہادہ الطائر و فہی زبندی علی ما نقلہ الطیحا دی حیث قال اجاب الشیخ
 زین حین سئل عن مضطاد الطیور ببندق الرصاص الطین بل اصل
 اکھا ام لا اجاب لا یجوز لاجل کھا جرت طیور و شہادہ کہذا نقلت
 فلا احتیاط فی صید الرصاص ان لا یوکل لانه اذا یقتل بواسطہ اندفاعہ
 العینف لا یجوز حضرت محلل بی باوجود بلا حنظل استفتانا و محلی علماء کہ کہ روایا
 کلیہ و جزئیہ سند بہ کتب معتبرہ اپنی قول سی رجوع نہ کیا اور عبارت ہوا بہ شہادہ
 میں تاویلات رکھیہ کیا اور تو حیرت جملہ مذہبیہ مطابقت عبارت صریح بیان کیا
 اور تحریر فضلاء کہ اگر کو کہ حال تبحر علوم نقلیہ و کتبہ میرا کہ کا کا شمس فی الہنا
 ہی غلط اور اتفاق اولی کا اور خطا و نا فہمی کی محمول فرمایا اور باوجود اس دعویٰ کی
 ہائیک کوئی نقل و اب تحریر نہ مندرجہ کسی کتاب فقہ دلیل نہ لائی اور تحریر اپنی ہاتھ
 کی انکار کرتی ہیں مگر زبان پر تقریر اکثر لوگوں سے کہتی ہیں بالفعل ایک مرد صاحب
 مذہبی علم فی تقریر زبان انکی جو بقابلہ استفتایا ہی بخاری و فحول علمای کہ تم خبر
 بحالت شکار بندہ و در تمام علماء الکبیر میری پائی بھی لہذا نفع شہادت لال
 حلت تقریر حضرت محلل کہ تاہون بعونہ تعالیٰ قال المحلل گولی کا مار شکار راہہ
 مستقیمہ کی حلال ہی اس سبب سے کہ گولی انہار دم اور فری الا و لاج کہ گولی ہی اور شہادہ
 کہ گولی کی شکار کی طینا باجح ہی اتوں دلیل غیر مسلم و مقوض ہی اور گولی فری اور ہم

نہیں کرتی ہے پس طوی بلاد لیس باطل ہی اس واسطے کہ فری ادواج نزو کہ
 قطعاً عظام کی عبادت قطع عروق اربعہ یعنی مری و خلقوم و وادی و حتی
 اقل قطع تین عروق کا یعنی مری کم تین عروق سی کتا ہوا ہیچہ کا درست نہیں ہی
 کما صرح فی شرح الوقایہ و عروقہ الملقوم و المری و العجان و جل
 یقطع ای ثلث منها اقامۃ للاکثر مقام الكل فی الهدایۃ و العرق القی
 تقطع فی الذکوة اربعہ الملقوم و المری و الوداجان و اقلہ الثلث فیتناول
 المری و الوداجین فی الذی المختار و عروقہ الملقوم و المری و الوداجان
 و جل المذکور یقطع ای ثلث منها اذ لا اکثر حکم الكل المثل فی ہر بند
 کا قطع ہمارا تین عروق کی نہیں کرتی ہے کما تری ظاہر اور فوج بین سیدان
 و م و فری ادواج و و یون شری صیبا کہ عبارت قایہ و یکل ما فری کا و دج
 و اھر الدم و تمویہ کا اھصار و حل لذبح بکل ما فری کا و دج و اھر الدم
 و خزانۃ المفتین اما الذی فی الالۃ من اھر الدم و فری کا و دج مری
 کیونکہ و اعطف کا جمع و شمول و مشارکت پر دلالت کرتا ہی فی نور الانوار
 و الو او مطلق العطف من غیر تعرض مقارنہ کو کہ ترتیب یعنی ان الو او
 مطلق الشریک و ان کان فی عطف المخرج علی المخرج فالشرکۃ ثابتہ فی
 المحکوم علیہ و یتبع و ان کان فی عطف الجمل فالشرکۃ فی مجرد الثبوت
 و الوجود و ایضاً فیہ کان الو او یدل علی اثبات حکم العطف علیہ
 و المعطوف بکثیر فاذا کان فی کون معنی لو او لکن الو او تدر علی اجتماع
 و الشمول فی الحدیث لکن العطف للشارکۃ فی حکم فی الجملہ لان الو او للشرکۃ
 فیقتضی وجہ الاول فی حقایق الاعراب ان الو او للجمع فی فصل الاحکام فی
 اصول الاحکام فالو عطف بکثیر ما یجوز الو او فاعلم ان الو او بالاخلاف
 للعطف و لکن عندنا هو العطف مطلقاً فی کون و حیث لا اشتراک
 بین المعطوف و المعطوف علیہ فی الخبر من غیر ان یقتضی مقارنہ

او ترتیباً و هو قول اکثر اهل اللغة و علی هذا قال محمد بن فی الاصل اذا
 حلف بکلمه فلا با و فلا نا و لا یدخل هذه الدار و ذلك الدار لا یحسب
 مالها بکلمه هذا و لا یدخلها و عبارت سنی شرح هدایه سی به بیان صحت
 مستحق بی کاشطه که اقرار شرط فری لا و د اجماع پس گوی بی فری او و اج نیز
 بی اگر صحت سیلان خون بسجج هو البسب بی فری و داج کی بیجه درست نهی
 علاوه اسکی کلیه جو خرج و انهار دم کری بیجه سانه و سکی درست بی موجب
 تصریحات فقهاء عظام کی عموماً نهین بی بلکه عام مخصوص من البعض بی است
 صدوقین بین که انهار دم جو خرج کو فقها بی اعتبار نه کیا و با وجود انهار دم و خرج
 کی حرام لکهای چنانچه خود بقدر تحمل بین عبارت طحاوی و ان وجد الماء و عبارت
 قاضی خان ان بسجج موجود بی اوس سی ادا و خرج کا نامعت بی لونا عیان
 بی بلکه بعض صورت بین سنی و داج سی بی بیجه حلال نهین بی چنانچه اگر مرده
 یعنی کار دستگیر که بهینیکه ماری و در سیمیکار کا کردن سی علیه بیجا و یا قطع
 او داج کری حرام بی حکما قال فی الهدایه و کذا ان رماه بها فابان راسه و قطع
 او داج لکل العرق بی تقطع بشکل الحرج کا تقطع بالقطعه فی حق الشاة قوله
 او کل و غیر الی قوله فکل او قول و ما و جمع کا بس حدیث بین بھی دلالت او بر اجتماع
 و دلالت امر کی کتابی علاوه اسکی به جمله متنازع فیما بین نهین بی قوله او به
 جو عبارت قاضی خان که بی قوله تحصیل اصل بی قول حضرت محمد بن که با صدق علیه
 اسکا صریحاً نه غیل گردانی بین هم تسلیم نهین که بی بین که نهین کتابی که بی نه
 سنی بر شیخ و مراد بود که معنی لغوی نهین که لوی کلین بی اگر اصطلاح بین
 به غیر کول که کلین نه ده می سی بی یا حجر یا آهن یا صام سی نهین فافات نهین بی
 او را سقدر مناسبت معنی لغوی کافی بی چنانچه عبارات و الفاظ سی به مراد بود بی
 علاوه اسکی عبارت طحاوی و لا یقتل بالبدن فی بعض له سی صاف محکم
 بی کتابی که اطلاق نه قد کا کولی نهین بی صیغه که علیه کل بی و اگر لفظ نه قد

شامل گوی بندہ فوق نہ ہونی تو اور کوئی لفظ مثل بجا صغیر جس سے گوی بندہ
 متمیز ہو سکتی نہ ایسی ہائی اور جو کہ حضرت محل بندہ سے مراد بندہ غلیل یعنی میں
 کتب موجودہ فقہیہ میں تصریح لفظ غلیل کی یہی نہیں ہے اس بندہ اعظم لکھائی خواہ
 غلیل سے ہو خواہ کہنے خواہ ہاتھ سے خواہ بندہ یا اور کسی چیز سے ہنسکی اگر کسی کتاب
 میں لفظ غلیل مذکور ہو حضرت محل بیان فرماوین صرف تعبیر تونی و ذہنی انکی کافی
 نہیں ہے اور جو جناب محل عبارت لائے لا یحقق سی دلیل اور مراد ہونی صرف بندہ
 غلیل فرمائی ہیں لائے لا یحقق سی مراد لا یحقق بجدہ سی نہ مطلق حرق اس واسطے
 کہ معنی حرق کی لغوی ہے کیا صحت فی الکافی والغانیہ والعینی شرح الہدایہ والطحاوی
 اور معنی لغوی لغت میں مذکور شدت تیر از جائیکہ رسم ہی کما فی الصحاح بمعنی قول قاضی
 لائے لا یحقق لکھتے ہیں کہ بندہ وغیرہ نفوذ ساتھ تیزی و دہار کی نہیں کرتی ہے و اگر
 تیز و دہار دار کو یوں اور حرق بجدہ کر ہی درست ہو گا چنانچہ عبارت آخر قاضی
 حرق بجدہ وال و پرانی ہی پس جب یہ معنی ہو غلیل لکھی اور گوی بندہ میں کو
 حرق ہو مگر حرق بجدہ مفقود ہی اور یہ دونوں مساوی احکم میں صحیح ہونی تری
 دہار کی اور جو محل عبارت قاضی بن بدق فی الباطن ولا یخرج فی الظاہ سے مراد
 بندہ غلیل یعنی کوئی بندہ یعنی میں مستعد ہی اس واسطے کہ قاضی خان بعد بیان
 مسئلہ حرمت صید بندہ وغیرہ مع دلیل کی شروع اما لا یخرج الذی بدق بیان
 مسئلہ حد اکانہ کر تابی وہ جو مسئلہ سابقہ کا نہیں ہے چنانچہ لفظ استنبات
 یعنی ادا دلیل میں ہی و ہوا کلاما کا واسطہ استنبات کی کتب نحو میں تصریح ہی قاضی
 اس جملہ کو دلیل حرمت صید بندہ میں نہیں لایا ہے اور نہ یہ حملہ معطوف اور لا یخرج
 کی ہی قولہ اور روایات مفصلہ ذیل سے الی قولہ کذا فی الکافی اقوال دیدہ کی بات
 ہو چکی ہے علاوہ اسکی ہم کہتی ہیں کہ حرام ہونا صید شد کا موجب بنصوصات آیات
 مستون و شروح و فتاویٰ ہا است ہی اور کتب فقہیہ میں تصریح نہیں ہے کہ غلیل سے
 ہنسکی پس بندہ جسے لغوی لغت سے ہوی کلن کو اگر بندہ ہی جلاوین تو لایات

بموجب مطلق عبارات فقها کی گفته او سکا حرام ہوگا و اگر نہ ہو سکتا محال کی سبب چلا
 بندوق میں کشتہ گولی کلین کا یہی حلال ہوگا تو لائق تسلیم و قبول ہوگا کیونکہ مقتدر میں تکرار
 علماء و فقہاء کرام باجماع حرمت صید بندوقہ تحریر فرمائی ہیں مگر یہ فیصلہ نہیں کہ وہ کسی اگر بندوقہ
 سی گولی کلین پہنکا جاویں حلال ہوگا و بصورت اس اولیٰ کی اطلاق فقہاء باطل فی اصل ہوگی
 و ہو غیر ممکن تو کہ کیونکہ بندوق کا الہ جرح ہونا یقیناً ثابت ہی الی قولہ بموجب القصاص قول
 عبارت طحاوی سی ہونا بندوق کا الہ جرح و صید و دباغ میں ہرگز ثابت نہیں تو یہی اور باب
 قصاص میں عبارت طحاوی سی الہ جرح ہونا او سکا نکلتا ہی تو یہی ضرور نہیں ہی کہ جوئی
 جرح کی باب قصاص میں مراد ہوں وہی صید و دباغ میں مراد و مختص ہوں مطلق فقہاء کی
 ہر باب میں علیحدہ ہونی ہی چھیا کہ سکر ایک لفظ ہی فی قصص میں او سکی اور معنی اور نہ تشریح
 میں اور معنی اور وجوب حد میں اور معنی مراد میں کیا صرح فی الجملی وغیرہ من المعبرات اور باب صید
 و دباغ میں جملہ وہ ضمیمہ کہ انہا زعم فی دباغ ہی تیزی و مارسی کر کے ان میں چھاپا ہے
 ہو یا غیر او سکی ہی اور باب قصاص میں سلاح و قائم مقام سلاح جو مفروق جزا ہوا و الہ آہن یا
 او سکی میں تیزی و دباغ ہو یا نہ ہو سوای آہن کی جو محدود یعنی دباغ دار معتبر ہی سیل
 زنج و صید و قصاص میں سادہ ہنہن ہی و پینہا یوں بغیر مثلاً آہن نہیں ہر سی جرح کی
 کہ کیوں مار ڈالیکا او سپر قصاص واجب ہوگا اور اس سی جانور کو مار ڈالی گا تو کہلانا او سکا
 دست ہوگا کیونکہ اس میں ہا نہیں ہی اور طحاوی میں کہ وجوب قصاص کشتہ گولی بندوقہ
 سی لکھا ہی متفرع او پردہ گام کی ہی ایک یہ کہ گولی بندوقہ تحت کلیہ و کذا اکل مالایست
 اسی لایست اذا ضرب بل یضدین اعلیٰ ہی و دوسری یہ کہ گولی بندوقہ کہ قصاص سی
 ہوتی ہی جیل میں سی ہی اور اس میں اور جس میں تیزی و دباغ ہو یا نہ ہو و قطع کرے
 یا دق کرے متولی او سکی یہ قصاص لازم آتا ہی چنانچہ عبارت طحاوی سی یہ حد
 طاہری بخلاف صید و دباغ کی کہ اس میں حدت و جرح شرط ہی اور دق سی حرمت ہوتی
 ہی فی الطحاوی و فی البرازیدہ حتی تنزلوا القی فیہ لسانا و الفہم فی القصاص
 القصاص کا سلاح و کذا اکل مالایست آہن لایست اذا ضرب بل یضدین

المكي ما نصبت قال الرطبي وكل ما لا يلبث عادة المخصر في القتل بالبندقية
 وفي حاشيته إلى السعد لمسكين فالقتل بالبندقية يقتل اذ هي الرقعة
 القتل وتجره وتفرق الأجزاء قال شيخنا وقد جمع إلى هذا من كان يزار في كونه
 القتل بها من موجه القصاص اه قوله او ثقل من جديد قال في شرح الطحاوي
 القتل ما قتل بالحديد كالسكين او السيف او ما كان كالحديد سواء
 كان له حدة يضع بضعا او ليس له حدة ولكن يرض رضا العجم وسنجات
 الميزان او غيرها او طعن بالرمح او الابرة او الاشنة بعد ان يقع عليه اسم
 الحديد سواء كان الغالب عليه الحديد او لم يكن لان الحديد متضمن
 عليه لقوله عليه السلام لا هرة الا بالسيف وفي رواية لا قود الا بالسلاح
 وفي رواية لا هرة الا بالحديد والمنصوص عليه لا يعتبر في المعنى كذلك
 ما كان من جنس الحديد مثل الصفرة الرصاص والقضه والذهب والآنك
 سواء قتل بضعا او رضا وما كان من غير جنس الحديد ان عمل عمل الحديد
 فهو عمد ولا فلا كما اذا احرقت بالنار فهو عمد لاها تعمل عملها لا تنشق الجلد
 وكان ذلك بان كان له حد يعمل عمل السيف كالرجاج ولبطة القصب وحجر لحد
 مما يضع بضعا او يطعن كحشب لحد هذا يعمل عمل الحديد فهو عمد اه
 قال في حاشية الدين قاضي في فتاواه ظاهر الرواية في الحديد وما يشبه الحديد
 كالحقاس وغيره لا يشترط الحجر لوجوب القصاص قال في الاحكام كذا
 في الشروط الكبير انه لا قصاص في العجم الحديد لانه لا يجرم اه اتفاقا قال
 شيخنا قاسم في حاشيته على شرح المجموع فعلى ظاهر الرواية العجم الحديد
 نفسه حرام اه وعلى رواية الطحاوي العجم لجرم نفسه حديد اكان او
 غيره قال في النبايع وهذه الرواية اصح اه وظاهر من غير الروايع اختصارها
 اه سئل في حاشيته قلت فعلى ظاهر الرواية لا شك في وجوب القصاص بالقتل
 بالبندقية كما هو من جنس الحديد وعلى الاصح يقتضيه لجرمها فان نظرنا

الى ظاهر الرواية وجب القصاص بالقتل لهما وان لم يجرى من معنى القصاص
 جرح حبس ايسر جوار القصاص بين مفرق اجزاء جرح معتبر بوجاهة ضرر النفس كونه انما
 دفري او داج ذليح من جنس جرح معتبر نفودي اور قول ابي صاحب طحاوي في باب
 صيد و ذابح من الضريح حرمت بندقه رصاص اور باب قصاص من نفوذ واجب هو انما
 سي موجود هي پس مخرج دلالت كرتاي او پراس امری که بموجب شرائط پنج وجهه
 كشته گوی كرام هي اور قصاص من بموجب شرائط مذكوره اوس باب كی قصاص لازم
 هي كچه در بیان نفوذ قول و سکی كی منافات نہیں هي قوله اور نیز اوس باب من
 لكها هي الي قوله حتى مقصود هي قول تقرير منطقي محمل كی اس مقام من نشأ نہیں هي
 اسو اسلی كی جس علم من حیثه هو اوس من من كذا مناسب هو لی اوس نقص فرد و حمله
 اس تقریر منطقي برهم كی من تصل ما به النزاع خط موجا و گجا اور تحریف و لانی هو لی اور
 ہر ایک شخص کی تھم میں نہ او گجا اور داب مناظرہ نہیں کعبہ ہی لہذا ہم امر من
 کرتی ہن اور بقدر مطلب ضروری گفتگو کرتی ہن ہم بندوق کو فرد موضوع سائلہ
 جزئیہ سی کہتی ہن اس تقریر سی کہ عکس موجبہ کلیہ یعنی کل ما به الذکوۃ تقع بہ القود کا
 موجبہ جزئیہ ہی یعنی بعض ما به القود تقع بہ الذکوۃ اور سائلہ جزئیہ سکا علی فرض تقریر
 المحلل موجبہ جزئیہ کو لازم سی وہ نہیں ہی کہ بعض ما به القود لا تقع بہ الذکوۃ اور بقیل
 بندقہ الرصاص سچ افراد بعض ما به القود کی داخل ہی ہیں بطوریکہ سکا سند و
 کا حرام سی حاصل ہی اور محلل داخل ہونا لایدی تحت موجبہ جزئیہ میں کہتی ہن من غیر
 ہی اور جو محلل استثنائا کرنا مسئلہ اور بارہ کا تحریف و تاتی ہن عبارت طحاوی میں استثنائا
 نہیں ہی بلکہ منفی ہی اور معنی لا یسلہ و ابرہ کی یہہ میں کہ دفی او داج و انما دم ساتھ
 سوچی اور سوزن کی حاصل نہیں ہوتا ہی پس ذکوۃ ایلی درست نہو کی خلاف قصاص
 کی کہ وہ ان میں ہمار شرط نہیں ہی اور مسئلہ و ابرہ میں ہی قصاص ساتھ قتل
 ہو سکی کی ہو تو کہ اگر کوئی کمان کوی الی آخر ما قال امر مسلم اقول حیدہ تقریر جانا
 کی کہ اگر اندک شتباہ ہی قتل بالقتل کا بندقہ میں ہا جانانہ حکم قصاص اوسہ بہرہ

نهو تا بهی بی اسپر که عبارت در مختار و طحاوی بر غور نہیں کیا کیونکہ در مختار میں بعد از
 سلاح کی اور متشکل میں جدید قوم یعنی الشمل جدید سی قتل عمد متوای و طحاوی
 لی اور اس قتل در مختار کی بہت طول لکھا ہے جیسا کہ اوپر عبارت ہو سکتی ہے قتل ہی
 اور نجات میزان و عمود و اشقی وغیرہ کو کہ قتل عمد میں قرار دیا ہے یہ بہت مشکل یقیناً
 ہیں اور روایات ذیل سے بھی قتل عمد ہونا مشکل ہے مقتطع متوای قال فی مختار
 شرح کثر الدقائق و اذا قتلہ بجدید او صفر غیر عمدی و کا عمود و سنہ فیہ روایتان اظہر ہما عمد
 فی خزانۃ المستنیر و لو قتلہ بجدید او صفر غیر عمدی کا الحق و السنبی و
 غیرہا فیہ روایتان قال فی شرح المختار فی ظاہر الروایۃ ہو عمد لانہ اصل
 الالۃ فی فتاویٰ الشماذیہ ناقلا من الینابیع و العبد ما یضرب ضربه بسلاح
 کالسيف و السکین و الرح و السنانۃ و الابرة و المسلة ما کان من حدایدا کا
 لعمود و سنہ المیزان سواء لذلك حد یضرب بعتما اولو لیکن لحدۃ
 ولیکن رضاً و سواء کان الغالب علیہ الہلالۃ اولو لیکن بعد ان یقع
 علی الہ القتل اسم الحدید و کذا لک ما کان من جنس الحدید کا الصفر
 و الرصاص و الذهب و الفضة قتل ببطعاً او رضاً فی فتاویٰ قاضیان
 افاکالۃ التي توجب القصاص اذا حصل القتل عمداً بالجارحة کالسيف
 و السکین و الرح و السهم حدید اکانت الالۃ او غیر حدید کما لو خرج
 بلیطۃ القصبة و الرح الذي لا سنان له بعد ان یکون الحد او الحجر
 الحق و الثیابۃ و السهم الذي لا نصل فیہ اذا رامہ فاصاب فخرجہ او
 ضربه بعمود حدید او ما یشبہ الحدید کالخايس و الشبه و الرصاص
 و الذهب و الفضة اذا ضرب بخرجہ او شق بطنه بختب حد او رامہ
 بسنبۃ الف درهم فخرجہ او لم یخرج فمات من ذل قتل و ذکر فی
 الاصل اذا ضربه بجدید لا حدۃ له کسنبۃ المیزان و العمود لیب
 القصاص وان لم یخرج من السرار فاذا عمل الخشب او الحجر عمل فی

الحی سراجی بہ ولہم بق شہتہ اھا البیت للقتل فعدت بالطلب تلافیہ
 قولہ اب رہ گئی باقی عبارت طحاوی الی قولہ یقینی کی اقوال مراد لینا اس عبارت
 بندہ غلط کا خواہ طبع سے ہو یا رصاص سے ہی غوی بلادلیل سی اور نہ سخت اس فہم
 باسحق سی ظاہر ہی عجیب ہی کہ حضرت محل فی بلو جو نہ تصریح لفظ رصاص کی مادہ
 غلیل کا کس استدلال میں نکالانہ دلیل نقلی سی اور نہ تعامل و رواج سی و اگر کوئی دلیل
 اس بات کی کہ بندہ رصاص او غلیل سی ہی رکھتی ہیں بیان فرما دین قولہ کہ فرصت
 الی قولہ داخل سی قول کہنا اس امر کا کہ شیخ زین فی قول محل سی رجوع کیا اذما کی
 محض حکم صحیح سی دور پر کہ عبارت قد رجع سی یہ امر مستفاد نہیں سی لکھا لکن محرم
 لفظن اس مقام پر کھنگو الہ قتل میں ہی جو شخص الہ قتل میں دوسکو معدود نہیں تا
 تھا اوسنی رجوع کی نہ معلوم کہ وہ سخت کون تھا چنانچہ یہ امر عبارت قد رجع الی آخر
 سی صاف ظاہر سی اور صاحب طحاوی سی لکھ شیخ زین کا رجوع کتنہ میں نہیں لکھا اور
 نہ یہ کہ شیخ زین پہلی قائل اسکی تھی کہ بندہ الہ قتل عد نہیں پہلی ورنہ لفظ کل من
 کان بد کو ہی صیرت ہی کہ حضرت محل کس طرح اپنی طرف سی کہتی ہیں کہ شیخ زین فی
 رجوع کیا قول اول سی ہذا بہتان علی الطحاوی شیخ زین اور طرفہ یہہ سی کہ شیخ زین
 مستند صید و ذباح میں قائل حرم صید بندہ طبعی رصاص میں اور طحاوی میں
 بخوبی مصرع ہی اگر رجوع کرنا و نکالنا ذباک طحاوی کی ثابت ہوتا تو قول قد رجع و مرجع کو
 بدوئی شاعر طرف جمع کی کیوں لانا اور باب فصاص میں کہوں تصریح نام شیخ زین
 رجوع قول اول سی نہ کرنا کوئی ضرورت نہ ہی نہ ہی کہ تصریح نہ کرنا کہ کسی کتاب سی جمع
 او نکی واضح نہیں ہی او کی دو قول پر کہ منقول نہیں ہیں اسطرح قول حضرت محل کا کہ
 جمع ہونا اور کا یقینی عند الفقہا ثابت ممنوع ہی فقہانی کہ جمع ہونا کہ انہار دم و فری
 اودان کری باب صید و ذباح میں نہیں لکھا سی بلکہ الامالی سبب ہونی بار و نیز
 کی شغل ہوتا بندہ کا کتب فقہا میں ثابت و عیان ہی حضرت محل نے جس آدم کی اپنی
 طرف سی پھر فرمائی ہیں و اگر کوئی روایت حسن باب کی ہو تو ہی بیان فرما دین اور

شیخ قدس بن ابی حمیم صاحب بحر الرائق و شہداء و نظائر و فوائد زبیدہ و غیرہ نامتو خزانہ
 میں جس اللہ ہی حضرت محل کا منہب نہیں ہی کہ قول او کی کو نہ شیف گیری اور
 کوئی اہل علم بقابلہ قول جس اللہ برصوف کی اعتبار اور فرمائی حضرت محل کی اگر کا
 اور جس حالت میں کہ صغریٰ گیری فقر حضرت محل کا ممنوع و غیر مسلم نہ اس نتیجہ اور کا
 یعنی اس عبارت پس چنانہ صوت اذ فضل باجج مقین حل میں اعلیٰ ہی اعلیٰ ہی قول
 اور قلت فالاصطلاح اذ ما قال معوی کی ہی قول اسہ مطلب کہ حضرت محل ارشاد فرمائی
 میں ایسی دلیل کی کہ مستنکرہ کسی کتاب میں لکھی ہی اور نہ مستند کسی علم سی ہی نہ
 نزدیک کسی علم کی ایسی تاویل طبع زاد حضرت محل کی کہ باقی اعتبار ہوگی شخص واقف
 و ماہر علم فقہ و اصول فقہ سی ہی مگر قول انہیں پر لگا اور حضرت محل و لفظ سی ہی مطلب
 نکالشی ہیں ایک لفظ فالاصطلاح و دوسری لفظ سی ہی اور سطح فقر برائی ہیں کہ فقہ
 لفظ اصتیحا کا ہمہ ہی کہ صلال ہی مگر اول و احوط ہمہ ہی کہ نہ کہا یا جاویں اور لا اول
 ایسی لفظ ہی کہ شامل جام و مکرورہ کو ہی صاحب طحاوی فی صرح لفظ بحرم بالاکلیل نہیں کیا
 سو ہمہ و ذنون بابت خلاف مصطلح فقہاء کرام ہی ہمہ صرف اختراع حضرت محل ہی
 سو اسلی کہ لفظ لا یوکل محاورات فقہاء ہیں مراد بحرم و لا یکل ہی چنانچہ غیر یوکل الحرم
 و لا یوکل کہ فقہ میں حج ابواب سور و نجاست و حید و وناج و لا یکل بحرم میں کجوا
 کی ہزار جا موجود ہی کسی جگہ لفظ لا یوکل ہی ان ابواب میں مکرورہ مراد ہیں ہی حجاب
 اسی جزیئہ فاصحت حید بندہ میں مختار و شرح و قایہ دیوا قیبت الاختصاص
 تسمی و تسمیہ الیاس و کنز الدقائق میں لفظ حرم و بحرم اور پدایہ و فقاویہ
 و خزائنہ المفتن و کافی شرح وافی و عالمگیری و خطاوی مختار الفتاویٰ میں لفظ لا یوکل
 اور محیط و مختار الفتاویٰ و تحفہ الملوک شرح المختصر للعینی و عبارت شیخ زین فاضل
 میں لفظ لا یکل مکروری و مال ہر ایک کا حرم ہی اس طرح اکثر مسائل صحت صید
 و ذباح میں الفاظ ثلثہ مذکور مسطور میں کما لا یخفی علی من لا یراہ فی کتاب الفقہ و احکام
 اور جو حضرت محل اسلئے مفہوم لفظ اصتیحا سی صلال ہونا مگر نہ تازہ تفوی کی

نکاشی من اولایه امر بصرح نہیں ہی اور مفہوم روایت سی جو ثنائی میں وہ معتبر
 ہی جیسا کہ امام ابو الفتح بن ابی بکر عبد الجلیل فرمائی فی شرح کتاب فصول الاحکام
 فی اصول الاحکام کہ فرمایا ہی عبارتہ بلکہ وظاہر المذہب عندنا ان المفہوم سیر
 بحجۃ ثانیاً اصطلاح فقہائین جس چیز میں سبب حرمت یقینی ہو تا ہی او کو حرام اعتنا
 اور حسین دونوں سبب حرمت و علت پای جاوے شک و وہم ہو کہ اس میں سبب حرمت
 ہی او کو حرام احتیاط کہتی ہیں اور مقصد حرام احتیاط ہی یہ ہو تا ہی کہ حرام ہی
 سبب حرمت یعنی نہیں ہی بلکہ مشکوک ہی ~~میشکوک~~ سبب حرمت ہو احتیاط اور
 تو کہین ہی تاکہ استعمال حرام کسی چیز سی ہو اور فائدہ اس نفع کہ حکم میں اور شد
 و علت حرمت اور علت میں ~~انہ~~ نجاست ہی چنانچہ روایات مفصلہ ذیل سی سادہ ہی
 فی الاختیار شرح المختار فی الحاصل ان الموت الخان بالجرح یقین حل الخان
 بالنقل لا یحل و لکن ان وقع الشک یحرم احتیاطاً فی الطحاوی مضافاً من التبدیل
 و الاصل فی جنس هذه المسائل ان الموت اذا حصل بالجرح حل وان حصل
 بالنقل أو شک فیہ فلا یحل حتی او احتیاطاً فی المفصلۃ و الاصل فی جنس
 هذه المسائل ان الموت اذا کان مضافاً الى الجرح یقین کان الصيد حلالاً
 و اذا کان مضافاً الى النقل یقین کان حراماً وان وقع الشک فلا یدری
 مات بالجرح او بالنقل کان الصيد حراماً احتیاطاً ~~ایم~~ من حق کو اگر کسی جرح
 شبہ و شک حرام کا ہی ہو تا ہی اور سبب علت یعنی ہو تا ہی نزدیک فقہاء کی ~~حرام~~
 احتیاط ہو تا ہی سوا سبب کی قاعدہ اصول کا ہی کہ جنس جگہ حلال و حرام جمع ہو وین
 یا سبب علت و حرمت و دونوں ہی جاوے جانب حرمت کو غلبہ و رجحان ہو تا ہی
 چنانچہ روایات مفصلہ ذیل سی یہ امر متفاد ہی فی العینی شرح الہدایہ فیہ و لم
 یحل خلافاً یعنی لو قطع النصف من کل واحد من کل لا یعتد بحل ترجیحاً
~~بالحکم~~ حرمۃ حل جانب الحل عند لا شکی فی الہدایہ خلافت و اذا قطع
 النصف لان لا کثر یاق فحاشیہ لو قطع شیئاً او احتیاطاً جانب الحرمۃ فی

الكفاية حاشية الهداية يريد به لما كان الرجحان بجانب التحريم وكان النصف
 الباقي حكماً لاكثر في العناية شرح الهداية قوله بخلاف ما اذا قطعناه
 قبل لما كان جانب الحرمة من محاذي النصف الباقي حكماً لاكثر فكان له
 يقطع شيئاً وربما لوح الى هذا القول احتياطاً بجانب الحرمة في الهداية
 شرح الهداية قوله لان الاكثر في الاكثر احكمى هو النصف باق لان النصف
 له حكم لاكثر في مواضع الاحتياط من الهداية ولا انه اجتمع المبيح والمحرّم
 فغلبت جهة الحرمة ^{في مواضع الاحتياط} الكافي قوله نصاً اي بالنص وهو
 قوله عليه الصلوة والسلام واجتمع الحلال والحرام في شيء لا وقد غلب الحلال
 الحرام احتياطاً اي لان الحرام واجب الزل والحلال جاز الترك فكان الاحتياط
 في الترك في الغنى شرح الهداية قوله نصاً اي من جهة النص قالت المشرحة
 اراجيه قوله صلى الله عليه وسلم واجتمع الحلال والحرام في شيء غلب الحرام الحلال
 هو الاحتياط اي من جهة الاحتياط لا نهما دارين كون محرماً واحلاً
 فاحتياط في تركه لئلا يستعمل المحرم من جهة في العناية شرح الهداية
 قوله نصاً اي بالنص وهو قوله صلى الله عليه وسلم واجتمع الحلال والحرام
 لا وقد غلب الحرام الحلال في الغنى شرح الهداية والعناية قوله شبهة
 الحرمة يعني في الصلوة الاولى مع ان الحرمة اسرع ثبوتاً بغلبة الحرمة
 على الحلال في الكفاية شرح الهداية لان الحرمة اسرع ثبوتاً لان معناها
 الاحتياط في الهداية لان احتمال الموت بسبب اخر قام فيما ينبغي ان يحل
 اكله لان الموضوع في هذا كالمحقق كما روينا في الغنى شرح الهداية قوله هذا
 يعني باب الصيد قوله كالمحقق اي في حق الحل والحرمة في العناية واما اذا
 وجد وفيه جراحة اخرى فليس له ان ياكل ترك الطلب ولم يترك كما سيأتي
 لانه ظهر له موتاً سميان احدهما يوجب الحل والاخر يوجب الحرمة فيغلب
 الموتى الحرمة في الهداية ولو وجد به جراحة سوى جراحة السهم لا يحل

لا بد من كون يمكن الاحتراز عنه فاعتبر محرما بخلاف حكم الطهارة في الاحتراز
 لا بد من كون يمكن الاحتراز عنه فاعتبر محرما بخلاف حكم الطهارة في الاحتراز
 عن غير محرما كالحل الصيد اذا لم يكن سببا في جرم السرقة وهو موجب
 الحل ويحرم اخر وهو موجب للحرمه فاعتبر موجب الحرمه احتياطا في العيني
 شرح الهداية قوله يمكن ان يتصور حكم الاحتياط عنه في اجتماعه في موجب
 الحل وموجب الحرمه في موجب الحرمه احتياطا في العيني ان الموضع هذا كما يتحقق كما
 ذكرنا في الهداية في احوال الجمل من سبب من هذا اجتماعا وامكن الاحتراز
 عما هو سبب الحرمه من جهة الحرمه احتياطا وان كان مما لا يمكن الاحتراز
 عنه غير وجوده محرمي عدم مكان التكليف بحسب الموضع في العيني شرح
 الهداية قوله لا اجتماع ان هذا الاشياء قلنا فهذا سبب الحرمه ورميه
 سبب الاحتراز في اجتماع السببان والمحرز يمكن في غلب سبب الحرمه في الاحتراز
 الاحتراز في العينية شرح الهداية وان علم ان الموضع مختل من الاحتراز
 او لا يدري قال في الزيادة الى اخره من حكم الضمان ولو يدرك حكم الحل و
 حكمه انه لو يوكل ان احدي الرميئين تعلق بها الحظ والآخر تعلق بها
 الاحتراز في العيني شرح الكثر واما البقية فلا انه اجتماع المبيد والمحرز في سببنا
 جهة الحرمه احتياطا في الاشياء والنظائر وذكر الزيلعي شرح الكثر في
 كتاب الصيد من هو عائن في دعوا اذا تعارض دليلان اجلهما فيقتضى التخي
 والاخر الاحتراز قدم التخيير والافضل على تسليم قول المحلل كلفنا الاحتياط
 لا بد من كون يمكن الاحتراز عنه فاعتبر محرما بخلاف حكم الطهارة في الاحتراز
 لا بد من كون يمكن الاحتراز عنه فاعتبر محرما بخلاف حكم الطهارة في الاحتراز
 عن غير محرما كالحل الصيد اذا لم يكن سببا في جرم السرقة وهو موجب
 الحل ويحرم اخر وهو موجب للحرمه فاعتبر موجب الحرمه احتياطا في العيني
 شرح الهداية قوله يمكن ان يتصور حكم الاحتياط عنه في اجتماعه في موجب
 الحل وموجب الحرمه في موجب الحرمه احتياطا في العيني ان الموضع هذا كما يتحقق كما
 ذكرنا في الهداية في احوال الجمل من سبب من هذا اجتماعا وامكن الاحتراز
 عما هو سبب الحرمه من جهة الحرمه احتياطا وان كان مما لا يمكن الاحتراز
 عنه غير وجوده محرمي عدم مكان التكليف بحسب الموضع في العيني شرح
 الهداية قوله لا اجتماع ان هذا الاشياء قلنا فهذا سبب الحرمه ورميه
 سبب الاحتراز في اجتماع السببان والمحرز يمكن في غلب سبب الحرمه في الاحتراز
 الاحتراز في العينية شرح الهداية وان علم ان الموضع مختل من الاحتراز
 او لا يدري قال في الزيادة الى اخره من حكم الضمان ولو يدرك حكم الحل و
 حكمه انه لو يوكل ان احدي الرميئين تعلق بها الحظ والآخر تعلق بها
 الاحتراز في العيني شرح الكثر واما البقية فلا انه اجتماع المبيد والمحرز في سببنا
 جهة الحرمه احتياطا في الاشياء والنظائر وذكر الزيلعي شرح الكثر في
 كتاب الصيد من هو عائن في دعوا اذا تعارض دليلان اجلهما فيقتضى التخي
 والاخر الاحتراز قدم التخيير والافضل على تسليم قول المحلل كلفنا الاحتياط

ای او شیری که با منی آمیخته بود و بعد از آن قتل النعل کا می خورد و آن را در
 کوزه ری و با آن شش تنه نان تک تلوام اوی ب باقی ری و دوام که شش تنه
 اینی زبان می فرمایند و او را در کوزه منجی عجایب تحریری نهین می آید یک بهر دست
 مخلوط باقی بین که نارسی آنهار دم و فزی اوداج کرتی سی اور ذبیحه سانه نارکی خوب
 نصیر کات فتهالی درخت سی پس گوشتی پخته و قوی سی نارسی ذبیحه سانه او سکی نهی
 دست به یک با جو آب شسته می که او را با آب و نمک و سرکه مختلف فیه می طحطاوی
 ای که بهر روایت مخالف است چون شمس الامنه و اصول فی الاسلام که اینها
 فی دست نهون و ذبیحه نارکا که با منی و هذه الروایة خلاف ما ذکر فی اصول
 شمس الامنه و اصول فخر الاسلام ان الذکوة لا تقهر بالنار ذکوة فی
 نار یا کماله العزیز فی الخلاصة هذا غیر طریقی حق النار فان شققی
 النصارى فی النار قل به ولا يتعلق به الذکوة و دوسری بن لوکون فی جواز
 ذبیحه سانه نارکی که با منی او سمن به پیش ط مصرح می که انکاره آگ کو بجای
 دوج رکعی آورده آنهار دم و فزی اوداج کرتی و سوخت ذبیحه دست هوکا و اگر
 ایسا نهوکا ذبیحه دست نهین چسکه روایات فیل سی طاهر متواری فی غایه البیان
 شرح الهدایان النار فیه الذکوة لو جعلت علی موضع الذبح و قطعت الحلق
 و الوجه و جمل الاکل فی الدار المختار قوله و نار عطف علی محذوفها لا شق
 الذکوة و فعل عمل الذکوة حتی لو وضعت فی المذبح فاحرق العرق کل
 یعنی ان سالها الدم و الا لا کما فی الکفایة فی الجلیح بشیة شرح الوقایة و قال
 البکائیة لا تری انها تعمل علی الحدید حتی انها اذا وضعت فی المذبح قطعت
 ما یصل فی الذکوة و سالها الدم حل ان الحسم ولم یصل الدم لا یحل فی الذبح
 اقلا من حیث انه اذا وضع فی المذبح قطعه ما یصل فی الذکوة و سال
 الدم یحل علاوه علی ما فی صحاحات فقها و ج اختیار می من سی ذکوة ضطاری
 بین یعنی از باب الصراحت نهین که با منی اگر کسی فیه فی جواز صید پسینی نارسی لا یحل

و اگر ضابطہ کلیہ سے مخفی نام و نام نہ اختیار کر دے بلکہ اپنے نام سے
 کہے کہ میں نے یہ نام اختیار کیا ہے اور گولی بند کر کے جو فوٹا لیا گیا
 اس سے یہ نام ہی کہہ دے کہ میں نے یہ نام اختیار کیا ہے اور گولی بند کر کے جو فوٹا لیا گیا
 عین باری کہتی ہے کہ پارسہ و گہاس وغیرہ کہلا دے اور نہ نار میں یہ نام نہ لے
 کہ خود اور جاوی گولی بند کر کے دور جاتی ہیں سبب ہیں ایک فعل جو پڑ
 پالی کا دوسری حالت کندہ کرتا ہے اور وہ ہے کہ اس کا ایک بندہ و غرض
 ناز تو اجماع ابن استیسی گولی جو جمع عقیف لکھی ہے جس کے نام ہی کہ حکم اور حکما
 محکم میں آوی دوسری اصل حضرت محمل کی یہ ہے کہ گولی بندہ و غرض میں سبب ناز کی حد
 ہی اور کل وہ چیز جس میں حد ہو وہی ساتھ اس کی درست ہے جواب اس کا یہ ہے کہ
 فقہانی سے اس حد سے کیا ہی نہیں اس میں مراد ہی نہ کہ یہ سبب ہی حد ہے
 اجاوی اور گولی عقیف محمد بن ہی بلکہ نار ہی متحد نہیں ہی حایہ و اس میں
 واضح ہے فی الدر المختار بقولہ و ناز عطف علی حد کہ لا یستحق الحد بحمل
 علی الذکوة ۱۲ فی الجلی قولہ و ناز اقول للذی یتعلق بالاطعام السلیمة
 کو نہ عطف علی حد کہ ان الثامن من قبیل المفرقات كما حدیثہ لا یفانے
 قال فی الجلی لا حداد جعل الشئ سیرع القطع والیض فیہ فی کتاب الحدایا
 صبر سم مفعول من حدی السیف ای جعل جاء او حدید اعنی قاطعاً
 لیسر جود لیسر حضرت محمل کی تھی ترید اس کی کی اب اسید ہی کہ جو فضل اس سحر
 پر لکھی ہیں یا اور دنا مل جلتی ہوں یہ ہی افادہ کریں احمد علی الاقسام
 والصلوة علی رسولہ و صلیبہ ذی الاحرام و علی الہ واصحابہ السبۃ الکرام

تتمت

صحیح نانہ غازیہ المرام فی تحقیق المولود والایام

صفحه	سطر	خط	موضوع	صفحه	سطر	خط	موضوع	صفحه	سطر	خط	موضوع
۳	۹	۲	تغذیه	۱۹	۲۹	۱۹	تغذیه	۱۹	۲۹	۱۹	تغذیه
۴	۱۰	۳	تغذیه	۲۰	۳۰	۲۰	تغذیه	۲۰	۳۰	۲۰	تغذیه
۵	۱۱	۴	تغذیه	۲۱	۳۱	۲۱	تغذیه	۲۱	۳۱	۲۱	تغذیه
۶	۱۲	۵	تغذیه	۲۲	۳۲	۲۲	تغذیه	۲۲	۳۲	۲۲	تغذیه
۷	۱۳	۶	تغذیه	۲۳	۳۳	۲۳	تغذیه	۲۳	۳۳	۲۳	تغذیه
۸	۱۴	۷	تغذیه	۲۴	۳۴	۲۴	تغذیه	۲۴	۳۴	۲۴	تغذیه
۹	۱۵	۸	تغذیه	۲۵	۳۵	۲۵	تغذیه	۲۵	۳۵	۲۵	تغذیه
۱۰	۱۶	۹	تغذیه	۲۶	۳۶	۲۶	تغذیه	۲۶	۳۶	۲۶	تغذیه
۱۱	۱۷	۱۰	تغذیه	۲۷	۳۷	۲۷	تغذیه	۲۷	۳۷	۲۷	تغذیه
۱۲	۱۸	۱۱	تغذیه	۲۸	۳۸	۲۸	تغذیه	۲۸	۳۸	۲۸	تغذیه
۱۳	۱۹	۱۲	تغذیه	۲۹	۳۹	۲۹	تغذیه	۲۹	۳۹	۲۹	تغذیه
۱۴	۲۰	۱۳	تغذیه	۳۰	۴۰	۳۰	تغذیه	۳۰	۴۰	۳۰	تغذیه
۱۵	۲۱	۱۴	تغذیه	۳۱	۴۱	۳۱	تغذیه	۳۱	۴۱	۳۱	تغذیه
۱۶	۲۲	۱۵	تغذیه	۳۲	۴۲	۳۲	تغذیه	۳۲	۴۲	۳۲	تغذیه
۱۷	۲۳	۱۶	تغذیه	۳۳	۴۳	۳۳	تغذیه	۳۳	۴۳	۳۳	تغذیه
۱۸	۲۴	۱۷	تغذیه	۳۴	۴۴	۳۴	تغذیه	۳۴	۴۴	۳۴	تغذیه
۱۹	۲۵	۱۸	تغذیه	۳۵	۴۵	۳۵	تغذیه	۳۵	۴۵	۳۵	تغذیه
۲۰	۲۶	۱۹	تغذیه	۳۶	۴۶	۳۶	تغذیه	۳۶	۴۶	۳۶	تغذیه
۲۱	۲۷	۲۰	تغذیه	۳۷	۴۷	۳۷	تغذیه	۳۷	۴۷	۳۷	تغذیه
۲۲	۲۸	۲۱	تغذیه	۳۸	۴۸	۳۸	تغذیه	۳۸	۴۸	۳۸	تغذیه
۲۳	۲۹	۲۲	تغذیه	۳۹	۴۹	۳۹	تغذیه	۳۹	۴۹	۳۹	تغذیه
۲۴	۳۰	۲۳	تغذیه	۴۰	۵۰	۴۰		۴۰	۵۰	۴۰	

٤٢٢ ٢٩٤١٢٢

This book was taken from the Library
on the date last stamped. A fine of
tanna will be charged for each day
the book is kept over time.
